

سوانح
ابو الكلام
مولانا
آزاد



(اس کتاب کے جملہ حقوق محفوظ ہیں اسلئے قصد طبع نہ فرمائیں)

آل انڈیا نیشنل کانگریس کے صدر
لےنا ابوالکلام آزاد

کی سرگرم زندگی کا مرقع

مرتبہ و مؤلفہ

جناب منشی عبدالرحمن شیدار یوٹوی

جسے

نوبہار بک ڈپو کوچہ وکٹوریہ روڈ ریان گنج دہلی
نے پہلی مرتبہ شائع کیا۔

مشاہیر کے سلسلے کی نہایت ہی مفید و نادر کتاب

سیرت

مولانا محمد علی

بقلم منشی ندیم صہبانی فیروز پوری

جسکو پہلی مرتبہ

نوبل ایوارڈ پوکو چھوٹی سی را در ایجنسی دہلی
سے شائع کیا

کتابخانه
مجلس شورای اسلامی
تهران

مطبعه دہلی

ہدیت شکر

ناظرین! میں نے یہ ایک ایسا مبارک اور شاندار قدم اٹھانے کی جرأت کی ہے جس کا میں بوجہ اپنی کم علمی اور محدود معلومات کے خود کو اس قابل نہ سمجھتا تھا۔ اور یہ خیال کبھی تصور میں بھی نہ آیا تھا کہ میں اک روز مولانا ابوالکلام آزاد جیسی عظیم القیام و بلند پایہ ہستی کی سوانح حیات مرتب کرنے کا فخر حاصل کروں گا۔

حقیقت تو یہ ہے کہ اس فخر کے موجب میرے کرمفرما جناب منشی ندیم صہبانی صاحب ہیں جنکی ذات گرامی نے اس دشوار گزار راہ پر گمانیہ قدم اٹھائے ہیں میری کافی حوصلہ افزائی کی۔ میں باوجود نادان اور ڈرامہ نگار لینے کے بھی اس وسیع میدان میں قدم رکھتے ہوئے ہچکچاتا تھا۔ میری علمی کم پراگمی میرے آگے بڑھنے میں حارج نظر آتی تھی۔

مگر میرے اس اظہار پر منشی صاحب بھونے سے جمع جادو اثر الفاظ کے ذریعہ مجھ کو گامہ کروا دیا وہ یقیناً قابل ستائش ہیں۔ آپ کے کامیاب انداز پند و نصائح نے میرے لئے اس مقام کو آسان بلکہ آسان تر بنا دیا اور معلمینِ ہندی، ارادہ میں استقلال اور بصیرت میں جوش پیدا ہو گیا۔ رولوں نے اور ٹھکر تانید کی اور میں نے اس کام کی انجام دہی کا اقرار کر لیا۔

شروع کرنے کے بعد گزشتہ نصف قرن کے دیدارِ نظم نے وہ روائی دکھائی کہ میں خود حیران ہوں۔ لہذا مجھے یہ کہنے سے خوشی محسوس ہوتی ہے کہ اس کارِ دشوار کی تکمیل میں منشی ندیم صاحب کی دعا کی ذات کو وہی اقیاری و جلیل ہو۔ بدلتے رخ میں اسی کرنی کو ہوا کا تار چاہئے اس طرف سے منشی جتائی خدمتیں بہت شکر پیش کرتا ہوں دنیا را گین۔ عبدالرحمن شیدائری راوی

ہزار ہا حمد و تعریف اور خلاق و مد عالم کو جس نے ہم جیسے نا اہل کو نیکو جمع راہ عمل بتا
اور کھانے کے ایسی کھانا ہر دم ہمارے عطا کئے ہیں جو ذی علم، حوصلہ مند، مستقل مزاج، پُرانہ ملکیت
ذات مذہب و قوم، منحصر خود غرضی سے بڑا۔ مدد قومی سے سرشار، واقف برصورت و صفت
علم، متبحر، مہربان، ہونے میں اپنی شان نہیں رکھتے۔

بمجلہ متعدد لیڈر دل کے جو آسمان سیاست پر دتھا فوتشا ظاہر ہر حق رہے مذکور
صفات بالا سے مصنف ایک مولانا ابوالکلام آزاد صدر آل انڈیا نیشنل کانگریس کمیٹی ہیں
جنکی اعلیٰ قابلیت، خاموش خدمت، ہمدردی قوم کے دوسے پیدا شدہ پاک جذبات، اور
بیشمل ایشیا نٹس، اس قابل ہیں کہ ہر سر خوبی کی وضاحت پر الگ الگ ایک ایک کتاب
تیار ہو جائے۔ چنانچہ ایسے واجب تعظیم نزرگ کی سوانح حیات اور کارنامے نمایاں سے مام ہر پاک
دانش کرا نا ضروری سمجھا جو عمیدیوں سے اپنے خاندانی بزرگوں کی بے پایاں علمی تفصیلات اور
علانی نجات کا روث ہر نیکی کے ساتھ ساتھ ذاتی علم و فضل، دانش و حکمت، اور سیاست و مذہبیت
میں بھی کیمت کے روبرو گار ہے۔ چنانچہ یہ اعتراف کرتے ہوئے کہ ایسی مقتدر، اور عالم متبحر
ہستی کی زندگی کے ہر پہلو پر واضح روشنی ڈالنا تو ذرا کار سے دار ہے عرض پر لازم
کہ اس مختصر سی چند اوراق پر شکل کتاب میں حتی الوسع آپ کی صرف مختصر سی خبریاں لوگوں کو کار پا
لذا ابتدا سے عمر تا دم آخر ہر مجمع کر دی ہیں۔ اور انشاء اللہ تا ظہور اسے قریب قریب ہر ضروری
پہلو کو کافی تصور کیونچہ کہ مجموعہ اپنی قابلیت کا کوئی دھڑا نہیں ہوا نہ ہی یہ خبر کی کوئی بستی ہر
اسی لئے ان چند الفاظ کے ساتھ مستند علی ہیں کہ اگر کوئی فنی لحاظ سے علمی یا نفس پائے تو اندازہ کرم
اسے میری کم علمی پر محمول کرتے تو جتنی پریشانی سے کام لیں۔ فقط۔ احقر شہید ایلانوی

پہلا اڈیشن دہلی تیرخ اشاعت یکم مئی ۱۹۴۷ء

ہر قسم کی کتابیں ملنے کا پتہ :-
نوبہار بک ڈپو کوچہ کھنئی رائے گنج دہلی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مقدمہ

حال ہی میں نو بہار بک ڈپو سے مشاہیر ہند کے سلسلے کی کتابوں کا سلسلہ جاری ہوا ہے۔ چنانچہ اسی طبعانی کڑی کی یہ بھی ایک نہایت ہی مفید اور ضروری کتاب ہے۔ جسے میرے دوست عبدالرحمن خاں صاحب شیدا نے نہایت ہی محنت و جانفشانی سے مرتب کیا ہے۔ میں نے شروع سے لے کر آخر تک اس کتاب کو دیکھا ہے۔ ماشاء اللہ مضمون کی بندش نہایت ہی پاکیزہ اور پیاری ہے۔ میرا خیال ہے کہ قابل مولف نے جہاں تک اس سے ممکن ہو سکا ہے اس نے ہر پہلو پر نظر ڈالنے کی کوشش کی ہے۔ مولانا ابوالکلام آزاد کی زندگی شیدا صاحب جن

بھی لکھ دیتے وہ تھوڑا ہی تھا۔ لیکن تھوڑے وقت میں اس قدر جامع
 کتاب مرتب کر دینا بھی ان ہی کا کام تھا۔ یہ ضرور تسلیم کیا جاسکتا
 ہے کہ اس سے قبل بھی صدر کا، مگر ایس مولانا ابوالکلام آزاد
 کی زندگی کے متعلق عمدہ سے عمدہ کتابیں چھپ چکی ہوں گی۔
 لیکن پھر بھی شید ا صاحب نے اس کو مرتب کر کے نو بہار
 بکڈپو کی اس کئی کو ضرور پورا کر دیا ہے۔ واقعات اور
 حالات کا لفظ جس خوبی کے ساتھ لکھنا ہے وہ قابل
 تحسین و آفرین ہے۔ شید ا صاحب اس سے
 قبل بھی ترکی حور نامی کتاب تصنیف فرما کر کافی خراج
 تحسین حاصل کر چکے ہیں۔ لیکن مجھے امید ہے کہ
 آپ کی یہ تالیف دوسرے سابقہ تمام کتابوں
 سے اشاعت کے لحاظ سے بڑھ جائے گی۔ بہت ممکن
 ہے کہ اس کی مقبولیت کا یہ عالم ہو کہ اس کتاب کے
 سال میں کئی ادیشن چھاپنے پڑیں۔ یہ دیکھ کر میرے
 دوست شید ا صاحب کا زور قلم اور ادبی مذاق روز
 بروز بڑھتا جا رہا ہے از حد خوشی اور مسرت ہوتی ہے
 بیاختہ میری زبان سے یہ ہی نکل جاتا ہے
 ”اشکرے زور قلم اور زیادہ“

عہد حاضرہ میں مولانا ابوالکلام آزاد پر متعدد کتابیں ضرور

لکھی جائیں گی۔ لیکن امید ہے کہ زیر نظر کتاب دوسری کتابوں سے بڑی ثابت نہ ہوگی۔

معلوم ہوا ہے کہ مؤلف کتاب ہذا کے پاس اس وقت جبکہ اسے ترتیب دیا ہے مراد بالکل کم تھا۔ کاش اگر وہ چند کتابوں کا مطالعہ کرنے کے بعد اس کو مرتب کرتے تو ضرور اس کتاب میں اور بھی چار چاند لگ جاتے۔ پھر بھی میرے خیال کے مطابق اس میں نمایاں کمی بھی محسوس نہیں ہوتی۔ یہ کتاب ان مشتاقانِ آزاد کے لئے جو آپ کی زندگی کے حالات پڑھنا چاہتے ہیں ضرور نعمت غیر مترقبہ ثابت ہوگی۔ اور وہ طبقہ جو مولانا ابراہیم کلام آزاد سے زیادہ مانوس ہے نہایت ہی سرگرمی اور جوش و اشتیاق کے ساتھ اس کو نوازیں گے۔

مولانا ابراہیم کلام آزاد صدر کانگریس کی قابلیتِ علمیت اور فضیلت دنیا اور دنیا والوں پر روز روشن کی طرح آشکارا ہے۔ اس میں کسی کو بھی کلام نہیں ہو سکتا۔ آپ نے جس عمر میں علم و ادب کی خدمت کا کام انجام دینا شروع کیا ہے شاید ہندوستان میں اس سے قبل کوئی بھی انجام نہ دے سکا ہوگا۔

مولانا ابراہیم کلام آزاد کی زندگی خدمتِ وطن کے لئے

وقف ہے۔ جب سے آپ نے میدان سیاست میں
 قدم رکھا ہے جب سے آپ ایک مستقل مزاج ہیرو
 کی طرح برابر سینہ سپر کئے ہوئے ہیں۔ آپ نے اپنی
 تمام گزشتہ زندگی میں کبھی بھی کسی میدان سے اپنا
 قدم پیچھے نہیں ہٹایا۔

مولانا ابوالکلام آزاد کے دل میں خدمت وطن اور خدمت
 قوم کا شوق اس قدر کوٹ کوٹ کر بھرا ہوا ہے۔ جس کے
 متعلق کچھ تحریر کرنا گویا نقل اتارنا ہے۔

سیاسی جماعتوں میں جو آپ کو موجودہ دور میں شہرت
 دوام حاصل ہے وہ قابل فخر ہے۔ آپ نے صرف وطنی
 اور قومی خدمت ہی انجام نہیں دی بلکہ جہاں تک بھی ممکن
 ہوا ہے۔ آپ نے دنیا اسلام کی بھی برابر خدمت انجام دی
 تفسیر القرآن۔ جو آپ کے قلم کی جادو نگاری
 کا کرشمہ ہے۔ وہ حقیقت میں اسی قابل ہے کہ اسکو
 آج سے لکھا جائے آج تک آپ جیسی جامع مدلل اور
 عظیم الشان تفسیر نہیں لکھی جاسکی۔

قوم اپنے اس محسن اور ہمدرد کو ابھی اچھی طرح سے
 پہچانتی ہے۔ مسلمان اچھی طرح جانتے ہیں کہ مولانا ابوالکلام
 آزاد ایک بلند پایہ ادیب۔ بزرگ ہستی قابل یادگار انسان ہیں

بزرگی اور علم و فضل کا کمال آپ نے اپنی درانت میں پایا ہے۔
 مولانا ابوالکلام آزاد کے بزرگوار اس قابل ہیں کہ جن
 کے نام نامی دسم گرامی اس وقت تاریخی اوراق میں محفوظ
 ہیں رہیں گے جب تک کہ یہ دنیا قائم ہے۔ گو ان دنوں
 سیاسی کشمکش ضرور ہے لیکن امید ہے کہ ایک دن
 ایسا بھی ضرور آئے گا جبکہ آپ ہی کوششوں کے
 ذریعہ یہ اختلاف بھی دور ہو جائے گا۔ مولانا ابوالکلام آزاد
 نہایت ہی خوش مزاج۔ کم سخن ہیں۔ آپ ہمیشہ سادہ
 لباس میں رہتے ہیں۔ بفضلِ تعالیٰ بزرگی آپ کے
 چہرہ انور ہی سے صاف ٹپکتی ہے۔ جو جو زمانہ گزرتا گیا
 مولانا ابوالکلام آزاد زمانے کے ساتھ ہی ساتھ چمکتے ہی
 چلے گئے۔

آل انڈیا نیشنل کانگریس کی صدر کا

ممتاز عہد

آج دنیا کو معلوم ہے کہ ہندوستان کی سب سے بڑی سیاسی جماعت آل انڈیا نیشنل کانگریس ہے جس میں نہ صرف ہندو ہی شامل ہیں بلکہ مسلمان اور دوسری قومیں بھی اس میں موجود ہیں اتنی بڑی عظیم الشان سیاسی جماعت کی صدارت کا انتخاب کے لئے آپ کا نام لیا جاتا ہے اس بات کا کافی ثبوت ہے کہ اہل آپ کو ایک قابل قدر ہستی خیال کئے ہوئے تھے۔

آپ اس سال آل انڈیا نیشنل کانگریس کے صدر انتخاب کر لئے گئے ہیں رام گڈھ کانگریس کے

سالانہ اجلاس کے موقع پر مولانا ابوالکلام آزاد نے پنڈال میں جو خطبہ صدارت پڑھا وہ ہندوستان کے طول و عرض سے شائع ہونے والے اخبار اور رسائل کی زینت بن کر عوام کے قلوب تک پہنچ گیا ہے۔

مؤلف کتاب ہذا نے نہ صرف آپ کی زندگی کے حالات کو اختصار کے ساتھ جمع کیا ہے بلکہ رام گدڑ کا نگریس کے سالانہ اجلاس میں جو خطبہ صدارت پڑھا گیا اس کو بھی اس کتاب کی زینت کے لئے شامل کر دیا ہے۔

ہندوستان کی بڑی سیاسی جماعت کانگریس کی صدارت کے عہدے پر ممتاز ہونا کوئی معمولی کام نہیں ہے۔ عوام کو امید ہے کہ آپ کی صدارت میں یہ سیاسی جماعت خوب ترقی کر سکے گی مسلمانوں کی نگاہیں بھی مولانا مرصوف پر لگی ہوئی ہیں۔ اور تمام ہندوستان یہ معلوم کرنے کے لئے بیتاب اور بے قرار ہے کہ آپ اس وطن عزیز کے مفاد کی خاطر کون سی حکمت عملی سے کام لیتے ہیں۔

مولانا ابوالکلام آزاد صحافت نگاری میں ممتاز رہے

رکھتے ہیں۔ آپ کے ٹھوس اور جامع مضامین آج سے کئی سال قبل دنیا پر آپ کے زور قلم اور سحر نگاری کا ثبوت پیش کر چکے ہیں۔

الہلال یہ مولانا ابوالکلام آزاد کا ایک مشہور اور مقبول عام اخبار تھا جس کے پرانے پرچے ابھی تک ہندوستانی مسلمانوں نے اس طرح حفاظت سے اپنے سینے سے لگا کر رکھ لیے ہیں کہ وہ ان کو جدا نہ کرنا گوارا نہیں کر سکتے۔

آہلال کما سوا ایسا کوئی اخبار بہت کم نظر آئیگا کہ جس کے پرانے فائل اب تک پڑھنے والوں نے سنبھال کر رکھ چھوڑے ہیں۔
ایسا کیوں کیا گیا؟ قاعدہ ہے کہ ہر شخص گرا بہلا دنیا باریسا کیوں کیا گیا؟
 چیر کو سنبھال کر رکھتی ہے آپ کے مضامین خود یہ ظاہر کر چکے تھے کہ وہ اپنی مثال آپ ہیں مسلمانوں میں اخبار الہلال کو بید مقبولیت حاصل ہوئی۔ اور اس کی اشاعت اتنی سرعت سے بڑھی کہ لوگ حیران رہ گئے قابل مولا نے ان تمام باتوں کو بالکل واضح طور پر اس کتاب میں بیان کر دیا ہے جس کے مطالعہ سے عام لوگوں کو آپ سے پوری پوری واقفیت حاصل ہو جائے گی اور وہ اس بات کو اچھی طرح سمجھ لیں گے کہ آل انڈیا نیشنل کانگریس کے موجودہ صدر کشن گوکھ

کے قابل فخر انسان ہیں۔

عوام کو چاہیئے کہ وہ مولانا ابوالکلام آزاد کی
سوانح حیات سے استفادہ حاصل کریں اور یہ بھی
سیکھیں کہ وطن اور قوم کی خدمت کرنا انسان کے لئے
کہاں تک ضروری اور لازمی ہے۔ شید صاحب نے
اس کتاب کو مرتب کر کے واقعی احسان کیا ہے مجھ کو
امید ہے کہ کتاب ہذا۔ تھوڑے ہی عرصے
میں گھر گھر پہنچ جائے گی۔ علاوہ ازیں مولف
صاحب نے وعدہ کیا ہے کہ آئندہ بھی وقتاً فوقتاً
جو کچھ مولانا ابوالکلام آزاد کے مختلف محرمات حاصل
ہو سکے گی وہ تمام جمع کر کے اس کتاب کے دوسرے
اڈیشن میں شامل کر دی جائے گی۔

زیر نظر کتاب کا ہر اڈیشن مضمون کے لحاظ سے برابر
جامع بتاتا چلا جائے گا۔ اگرچہ کتاب ہذا کی تالیف میں
عجلت اور سرعت سے کام لیا گیا ہے۔ اور وعدے
کے مطابق انھوں نے ختم کر کے مرحمت فرما دی ہے
لیکن پھر بھی اس میں کوئی نمایاں خامی نظر نہیں آتی
میں امید کرتا ہوں کہ مشاہیر ہند کے سلسلے کی نئی
کتابوں کے ذریعہ آپ ضرور استفادہ حاصل کریں گے۔

امید کی جاسکتی ہے کہ یہ جو قدم اٹھایا گیا ہے
یہ ضرور مستحسن ثابت ہوگا۔ قارئین کرام نے یہ سلسلہ
پسند کیا تو اور بھی بہت سی کتابیں جلد از جلد پیش
کرنے کی کوشش کی جائے گی۔ حال ہی میں

سیر ڈاکٹر اقبال سیر مولانا محمد علی

بھی مشائع ہو چکی ہیں۔ بہت ممکن ہے کہ تھوڑے
ہی دنوں بعد سیرت مولانا حالی کا کام بھی پایہ
تکمیل کو پہنچ جائے۔ غرض یہ کہ مشاہیر ہند کے
حالات زندگی کا مطالعہ ہر حالت میں ہندوستانی
بھائیوں کے مفید ثابت ہو سکتا ہے۔ ترقی کر نیکی طریقے
معلوم ہو سکتے ہیں۔ اور یہ بھی پتہ لگ سکتا ہے کہ ایک شخص جو ترقی
کرنا چاہے وہ کیونکر تمام مرحلوں کو طے کرنے کے بعد منزل
مقصود تک پہنچ سکتا ہے۔ عوام کی خواہشات کو مدنظر
رکھتے ہوئے موجودہ سلسلہ جاری کیا گیا ہے۔ اور اب اسکو
نوازا نا آپ کا کام ہے۔ زیر نظر کتاب اپنی نظیر آپ ہے۔

الحق
ندیم صہبائی۔ فیروز پوری۔ دریا منج دہلی
مؤرخہ ۱۸ اپریل ۱۹۵۷ء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مولانا ابوالکلام آزاد

خانہ کے تعارف

اس سے پہلے کہ زمانہ موجودہ کے ممتاز علمی مذہب اور صحیح معنوں میں قومی و ملکی لیڈر مولانا ابوالکلام آزاد مدظلہ اتریا کانگریس کمیٹی (جو ایک مشہور سیاست داں، اعلیٰ درجہ کے محقق، با اثر مقرر اور زبردست ایسے اہل قلم ہیں جن کی تصانیف علاوہ دیگر معنایں کے زیادہ تر دینیات پر مشتمل ہیں جن میں تفسیر القرآن خاص طور پر قابل ذکر ہے) کی سوانح حیات شروع کروں۔ بہتر ہے کہ اپنی کم علمی و بے بضاعتی کی حد تک جو کچھ آپ کے خانہ دانی اور نسبی حالات سے واقفیت ہم پہنچ سکی ہے پیش ناظرین کردوں جس کا اظہار مولانا موصوف کی اعلیٰ شخصیت سے ہر ادنیٰ و اعلیٰ کو قبیح محض ہیں تعارف ثابت ہوگا۔ اور ہر شخص سمجھ سکیگا کہ مولانا ابوالکلام آزاد صرف اپنی اعلیٰ علمی قابلیت امدادِ اذہنیت ہی کی وجہ سے نہیں۔

بلکہ نجابت حسب و نسب اور عالی خاندانی کی بزرگی و شرف بھی اس پر مجبور کرتی ہے کہ ایسے ستودہ منفات شخص کی پہری کو مشعلِ تہا بنائیں۔

غالباً اس کے مطالعہ کے بعد اگر بنظر انصاف اور حقیقت شناسی طریق پر کہا جائے تو میدانِ سیاست کا ہر جوان مستثنیٰ اور خواہشمند ہو جائے گا کہ وہ ایسے مجھے ہوئے اسباقِ رہائی سے استفادہ حاصل کرے۔ جو اس راہبر کو ایسے عینور، بہادر، اور آزاد رائے اسلاف سے ورثہ میں ملے ہیں۔ جن میں بہت سے اولیاءِ صفت بھی ہو گزرے ہیں۔

مولانا ابوالکلام آزاد کے جدِ اعلیٰ آپ کا سلسلہ نسب حیدر واسطوں کے ذریعہ

سے اپنے زمانہ کے علماء و فضلاء میں ممتاز درجہ رکھنے والے ایک بہت بڑے عالم و فاضل اور مذہبی حیثیت سے پرہیزگار، متقی، باعالم، عالمِ دین شیخ جمال الدین عرف شیخ بہلول دہلوی سے ملتا ہے۔ جو شہنشاہِ اکبر کے دورِ حکومت میں ایک عالمِ معتبر اور صاحبِ طرفہ بزرگ تھے۔ اور جن کو فیضِ روحانی حضرت شیخ محمد داؤد سے اور علمی نصیحتان سید رفیع الدین شیرازی سے حاصل ہوا تھا۔

یہ وہ وقت تھا جبکہ ہندوستان میں دربارِ اکبری یام عروج پر تھا۔ ہندوستان کے ہر چہار طرف نقارۂ اکبری بڑی جاہ و مہکت

اور وقار سے بچ رہا تھا۔ تمام ہند کے راجگان اطاعت گزار
 رؤساء کی حیثیت ہی سے نہیں۔ بلکہ بہت سے دنیاوی رشتہ کی
 بندش میں عید مکر اکبری جھنڈے کو اپنا جھنڈا اور اکبری وقار کو
 اپنا وقار سمجھتے تھے۔

اکبری دربار، جہاں ایک طرف عربی، ایرانی اور افغانی سرداروں
 سے مزین تھا۔ تو دوسری طرف ہندوستان کے بانکے اور بھیلے
 راجپوت۔ نیچلے بہادر اور بانکے واسطو دربار کا جزوِ عظم بنے نظر
 آتے تھے۔

اگر ایک طرف بہادر سپاہیوں، دل چلے جوانوں اور فوجی
 سرداروں کو خدمات اور جانبازی کے سلسلہ میں خلعت، خطاب
 اور جاگیریں، معافیاں کشادہ دلی کے ساتھ تقسیم ہوتی تھیں
 تو دوسری طرف علماء، فضلاء، حکماء اور شعراء کی قدرومنزلت
 میں بھی سخاوت کا وہی دریا موجیں لیتا اور دُرِ بے بہا لٹاتا
 نظر آتا تھا۔

فنِ موسیقی، فنِ پہلوانی وغیرہ کی حوصلہ افزائی بھی
 اس فراخ دلی سے کی جاتی تھی۔ کہ ملک کے دُور دراز حصوں
 نیز باہر کے ممالک سے بھی یا کمال و بانہر لوگ اُڈے چلے
 آتے تھے۔ اور اپنی اُمیدوں سے کہیں زیادہ مستفیض ہوتے تھے۔
 دربار اکبری کی سخاوت یہیں تک محدود نہ تھی۔ بلکہ موجدوں

بلکہ نجابت حسب و نسب اور عالی خانہ دانی کی بزرگی و شرف بھی اس پر مجبور کرتی ہے کہ ایسے سمودہ صفات شخص کی ہسبری کو مشغل ہوتا بنائیں۔

غالباً اس کے مطالعہ کے بعد اگر بنظر انصاف اور حقیقت شناسی طریق پر کہا جائے تو میدان سیاست کا ہر جوان مستثنیٰ اور خواہشمند ہو جائے گا۔ کہ وہ ایسے منجھے ہوئے اسباق رہنمائی سے استفادہ حاصل کرے۔ جو اس راہبر کو ایسے عینور، بہادر، اور آزاد رائے اسلاف سے ورثہ میں ملے ہیں۔ جن میں بہت سے اولیاء صفت بھی ہو گزرے ہیں۔

مولانا ابوالکلام آزاد کے جدِ اعلیٰ آپ کا سلسلہ نسب حیدر واسطوں کے ذریعہ

سے اپنے زمانہ کے علماء و فضلاء میں ممتاز درجہ رکھنے والے ایک بہت بڑے عالم و فاضل اور مذہبی حیثیت سے پرہیزگار، متقی، باعمل، عالم دین شیخ جمال الدین عرف شیخ بہلول دہلوی سے ملتا ہے۔ جو شہنشاہ اکبر کے دورِ حکومت میں ایک عالم معتبر اور صاحبِ طرفہ بزرگ تھے۔ اور جن کو فیضِ روحانی حضرت شیخ محمد داؤد سے اور علیٰ نقیہان سید رفیع الدین شیرازی سے حاصل ہوا تھا۔

یہ وہ وقت تھا جبکہ ہندوستان میں دربارِ اکبری یا ہم عروج پر تھا۔ ہندوستان کے ہر چہار طرف نقارۂ اکبری بڑی جاہ و مملکت

اور وقار سے بچ رہا تھا۔ تمام ہند کے راجگان اطاعت گزار
 رؤسا کی حیثیت ہی سے نہیں۔ بلکہ بہت سے دنیاوی رشتہ کی
 بندش میں عہدِ محکم اکبری جھنڈے کو اپنا جھنڈا اور اکبری وقار کو
 اپنا وقار سمجھتے تھے۔

اکبری دربار، جہاں ایک طرف عربی، ایرانی اور افغانی سرکار
 سے مزین تھا۔ تو دوسری طرف ہندوستان کے بانگے اور پچیلے
 بڑھوت۔ سچیلے بہادر اور بانگے و امٹھور دربار کا جُز و عظم بنے نظر
 آتے تھے۔

اگر ایک طرف بہادر سپاہیوں، دل چلے جوانوں اور فوجی
 سرداروں کو خدمات اور جانبازی کے سلسلہ میں خلوت، خطاب
 اور جایا گیریاں، معافیاں کشادہ دلی کے ساتھ تقسیم ہوتی تھیں۔
 تو دوسری طرف علماء، فضلاء، حکماء اور شعراء کی قدرومنزلت
 میں بھی سخاوت کا وہی دریا موجیں لیتا اور دُربے بہا لٹاتا
 نظر آتا تھا۔

فنِ موسیقی، فنِ پہلوانی و غمزہ و غمزہ کی حوصلہ افزائی بھی
 اس فراخ دلی سے کی جاتی تھی۔ کہ ملک کے دُور دراز حصوں
 نیز باہر کے ممالک سے بھی باکمال و باہنر لوگ اُڈے چلے
 آتے تھے۔ اور اپنی اُمیدوں سے کہیں زیادہ مستفیض ہوتے تھے۔
 دربار اکبری کی سخاوت یہیں تک محدود نہ تھی۔ بلکہ موجدوں

اور متاعوں کی اُمیدوں کا بھی اسی طرح گہوارہ تھا جس طرح دوسرے
یا کمال لوگوں کا۔

ہندی، افغانی، ایرانی اور دیگر بہت سے ممالک کی
خوبصورت کینزیں دربار اکبری کی رونق کو دوبالا کر رہی تھیں۔
غرض کہ اُس وقت جبکہ ہندوستان جنتِ نشان مشہور تھا۔
ہر قسم کے یا کمال لوگ اور ہر قسم کی قابل و بزرگ سہتیاں دربار اکبری
کی زینت و رونق تھیں۔ اور ایسے یا کمال لوگوں کے لئے عموماً
او طبقتِ علمائے کرام کے لئے خصوصاً اکبری سخاوت کا دروازہ اور اس
حکومت کی آغوشِ مہرجانہ ہر وقت کھلی رہتی تھی۔
یہاں یہ ذکر ضروری ہے کہ منجملہ دیگر تمام اہل فن و کمال کے
علماء شیوخ اور صوفیائے کرام کی قدرومنزلت بہت
زیادہ بڑھی ہوئی تھی۔

شاہی دستِ سخاوت اس طبقہ پر بڑی سے بڑی بخشش عطا
کرنے میں بہت زیادہ کشادہ تھا۔ جو بزرگ، اہل علم، اہل قلم
یا صوفی صفت ہستی دہلی میں داخل ہوئی۔ وہ فوراً اہل حقوں
ہاتھ عزت و وقعت سے لیجاتی۔ اور اس کے حسبِ مراتب و
حسبِ لیاقت مشاہرہ، جاگیر یا منصب عطا ہوتا۔

چنانچہ جب اکبری علم دوستی کی شہرت ہندوستان سے بھی
باہر پھیل کر ایران، افغانستان اور بلادِ عرب تک پہنچی۔ تو ہر مملکت

اور ہر علاقوں سے قابل ہستیاں کشش مقناطیس کی طرح کھینچ کھینچ کر
عازم ہندوستان ہونے لگیں۔ اور صاحب کمال و تشنہ گاہ علم
اس علم پرور فضا میں مستقل طور پر مقیم ہونے لگے۔ چنانچہ مولانا
ابوالکلام آزاد کے جد اعلیٰ حضرت مولانا شیخ جمال الدین کو بھی
دربار اکبری کا علمی ذوق و شوق اور اس کی بڑھتی ہوئی روانی
کھینچنے لگنے نہ رہی۔ لہذا یہی وہ شیخ جمال الدین رح ہیں جن کا
ذکر اُدیر آچکا ہے۔ کہ مولانا ابوالکلام آزاد کا سلسلہ نسب
حید واسطوں کے ذریعہ آپ تک بھی جا ملتا ہے۔ اب ان
کا ذکر ذرا آگے چلکر آپ وقت پر خلاصہ طور سے کیا جائیگا۔

مولانا ابوالکلام آزاد کے والدِ محترم

تھا جو عرصہ دراز سے اپنے بزرگانِ سلف کی پیروی کرتے ہوئے
ہندوستان میں بلکہ خاص دہلی میں مقیم تھے۔ گو اس خاندان کے بڑھاپہ
سے ہندوستان میں مقیم ہونے کے سبب اب مولانا آزاد کا آبائی وطن
دہلی کہلا یا جانے لگا تھا۔ مگر درحقیقت آپ کا خاندان حجاز کے ممتاز
خاندانوں میں شمار ہوتا ہے۔

مولانا خیر الدین کے وقت میں ہندوستان کی حالت

مولانا خیر الدین نہایت اطمینان اور آرام کی زندگی گزار رہے تھے۔

مسلم حکومت کے زیر سایہ ہر قسم کی مذہبی آزادی میسر تھی ضرورتاً
 دنیوی میں اس قدر استغنا حال تھا۔ کہ کسی کے محتاج نہ تھے۔ اور سب
 خرچوں سے بھرا ہو کر صرف عبادتِ خداوندی کو شغل قرار دیا ہوا تھا۔
 یہ وہ زمانہ تھا جبکہ ہندوستان میں تاجدارِ مغل کی آخری یادگار
 بہادر شاہ بادشاہ اپنے اسلاف کی خون بہا کر حاکم کی ہوئی وسیع و
 بسیط سلطنت کے آخری سانس گن رہا تھا۔ ملک میں ہر طرف
 شور و شین اور ٹوٹ مار برپا تھی۔ انتظامِ ملکی قریب قریب
 بگڑ چکا تھا۔ جدمر دیکھو جھوٹا بڑا رئیس، نواب اور باجگزار خود
 مختارانہ حیثیت لئے ہوئے نفرتا تھے۔ ہر طرف ہمارمی کا دور
 دورہ تھا۔ ایسٹ انڈیا کمپنی کا وقار اب ملک کے ہر جہاں ہمت
 دن دونا رات چوگنا بڑھتا جا رہا تھا۔ حتیٰ کہ نوبت یہاں تک
 تو پہنچی کہ بہادر شاہ طغیاں بادشاہ کا حکم صرف قلعہ دہلی کی چار دیواری
 تک محدود سمجھا جانے لگا۔ اور قلعہ کی چار دیواری کے باہر
 ایسٹ انڈیا کمپنی کا حکم چلتا تھا۔ رفتہ رفتہ ملکی حالت بگڑتی
 جانے لگی۔ اور اہل ملک عنقریب کسی انقلاب کا خواب
 دیکھنے لگے۔ اولیٰین ہو چلا کہ نہ معلوم کب وہ وقت آجائے کہ ہم
 رات کو بہادر شاہی حکومت چھوڑ کر سوئیں۔ اور صبح کو اٹھیں۔ تو
 دوسری طاقت دوسرا انتظام دوسری پالیسی تحت و تاج اور ملک
 پر قابض نظر آئے۔

اس جلا علی کے نقشہ میں قریب قریب ہر متنفذ سچین نظر آتا تھا۔ مگر پھر کچھ ڈھانچے فرود بندھی ہوئی تھی۔ کہ الہی خاندان مغلیہ کا چراغ روشن ہے۔ خواہ شہنائی ہوں حالت ہی میں ہی۔ مگر بسیر اقتدار و حکومت ضرور ہے۔ خصوصاً وہ افراد جنہیں خالص طور پر بانگاہ عالیہ میں دسترس اور ہونے چاہی۔ اور جنہیں شاہی حمایت و اعانت حاصل تھی۔ قریب قریب مطمئن نظر آتے تھے۔

چنانچہ ایسے دورنگے دور میں مولانا خیر الدین صاحب دہلی میں موجود تھے۔ کہ اچانک ۱۸۵۷ء میں غدر رونما ہوا۔ اور ایسا قیامت آفریں منظر نگاہوں نے دیکھا کہ الاماں و الحفیظ۔

ہر طرف قتل و غارت اور لوٹ مار کا بازار گرم تھا جھپوٹے جھپوٹے شیر خوار بچے بیرحمی سے گولیوں کا نشانہ بنادیے گئے۔ بچورو بکیں عورتیں بے حرمتی اور ذلت کا شکار ہوئیں۔ بوڑھے اور غمیضہ لوگ مٹھو کروں میں روندے جانے لگے۔ جوان اور طاقتور گرفتار کر کر کے تلوار کے گھاٹ اُتارے جانے لگے۔ مقتدر اور با اثر ہستیاں چُن چُن کر ختم کی جانے لگیں۔ مال و دولت دست برد سے محفوظ نہ رہ سکا۔ بازار میں بھگڑ اور لوٹ کا نقشہ ایسا جما کہ عرصہ تک یہ آگ نہ بجھ سکی۔ گلی کوچوں میں خون کی ندیاں بہنے لگیں۔ اور قلعہ دہلی باوجود ننگوڑان و جاں نثاران کی انتہائی جدوجہد کے آخر کار خالی ہو ہی گیا۔

اس نفسا نفسی کے عالم میں بشمارِ قبائلِ قدر ہستیاں ختم ہو گئیں۔ اور جو بچیں وہ صرف بقائے زندگی کے سبب کیونکہ قاعدہ کے تحت ہر نئی آئینہ والی حکومت فطرثاً اور ضرورتاً اپنی حاکمانہ پالیسی کو فوری عام کرنا چاہتی ہے۔ خواہ وہ صلح و آشتی کے ذریعہ ہو خواہ بجز واکراہ۔ اب اگر اس ملک کے لوگ دُور اندیشی اور سنجیدگی سے کام لیں۔ تو نئی پالیسی، نئی حکومت، اور اس کے نئے انتظامات و استحکامات کو نرمی اور خوشی سے منظور کر لیتے ہیں۔ اور اگر بدقسمتی سے اپنی آتش غضب اور اشتعال کو نہ دبا سکیں۔ تو سخت سے سخت منزائیں لمبی لمبی جلیں۔ اور زیادہ سنگین جرم ثابت ہونے کی صورت میں جان تک کی قربانیاں دینی پڑ جاتی ہیں۔ اور حکومت کے اربابِ حل و عقد ایسے نازک اور اہم دُور میں ذرا سے شبہ پر بھی پھانسی پر لٹکا دیتے ہیں حق بجانب ہوتے ہیں۔ کیونکہ اس وقت امن و امان قائم کرنے۔ اور اپنی حاکمانہ ہستی کا اعتراف کرانے کا فی زمانہ یہی علاج رہ گیا ہے کہ سختی سے کام لیا جائے۔ کاش وہ قومیں اور حکومتیں جن کی کتابِ سیاست میں محکوم اقوام کو قابو میں لانے کا ذریعہ صرف تلوار اور جبر ہی لکھا ہوا ہے اسلام کے ذریں احکام سے سبق لیتیں اور سیاستِ اسلامی سے اس کا جواب مانگتیں۔ تو معلوم ہو جاتا کہ اسلامی سیاست محکوم لوگوں کو نوہے کی تلوار سے مطیع و فرمانبردار کرنا نہیں سکھاتی۔

بلکہ وہ اخلاق کی غمشیر سے کسرش اور باغیوں کو سرنگوں کرنے کی رائے
 دیتی ہے۔ اور مشاہدہ نے بتایا ہے۔ اور اب تو خود غیر مسلم مدبرین
 عقلاء بھی معترف ہوتے جاتے ہیں کہ واقفانہ طریقہ بہتر ہی نہیں بلکہ
 بہترین طور پر کامیاب ثابت ہوتا رہا۔ اور علیٰ ہذا القیاس بلا کسی شبہ
 کے اسی طرح کامیاب ہوتا رہیگا۔ چنانچہ یہ امر مسلم ہے کہ تلوار یا جو
 اپنی سفاکی و سیرجی کے بہت سے سر بھی جھکا نہیں سکتی۔ اور
 اخلاق سر ہی نہیں، دلوں کو بھی مستحضر و مطیع کر لیتا ہے۔ لہذا
 یہ تعلیم بفضلہ تعالیٰ اسلام اور صرف اسلام ہی دیتا ہے۔

چنانچہ سندوستان میں اُس وقت مذکورہ بالا واقعات کے
 ہوتے ہوئے کوئی آزاد رائے اور ملک و ملت کا درد رکھنے والا
 یہ بھی گوارہ نہیں کر سکتا تھا کہ اُس کے آزاد ضمیر کی آزاد آواز کو جبراً
 یا کسی مادی لالچ کی بنا پر خرید کر غلط طور پر استعمال کیا جائے۔ لہذا اس
 کا علاج صرف یہی تھا۔ کہ جان عزیز کو لیکر یہاں سے ہجرت کر جائیں
 چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ کہ مولانا خیر الدین صاحب بھی کثیر قریبوں کے بعد
 جگہ غدر کا یہ قیامت فرسارنگ کچھ کم ہو چلا تھا۔ تو ملک کی
 تباہی و بربادی اور عبرتناک مناظر سے دل برداشتہ ہو کر حجاز مقدس
 کی طرف چلے گئے۔ اور مکہ معظمہ میں اقامت اختیار کی

پیدائش [پورے اسیں برس بعد اسی مقدس سرزمین اور تبرک
 خاک کے ذروں میں مولانا ابوالکلام آزاد ۱۸۸۸ء

مطابق مشنہ میں پیدا ہوئے۔

اس سے پہلے کہ مولانا ابوالکلام آزاد کی سوانح حیات کو ہمیں سے شروع کر دیا جائے۔ بہتر معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے خاندان کے اُن برگزیدہ بزرگوں سے تعارف کرا دیا جائے جو اس خاندان کے روشن چراغ اور درخشاں ستارے علم و فضل اور معرفت و طریقت کی وجہ سے شہرت و عزت کا خراجِ حال کر چکے تھے۔ (اکی سخیال و ددھیال دونوں طرف کتنے ہی عقل و دانش اور تدبیر کے علاوہ رُوحانیت میں بھی سرکردہ روزگار تھے۔) تاکہ مولانا آزاد کی قدرو منزلت اور اعلیٰ شخصیت کا صحیح نقشہ نظر آ سکے۔

مولانا ابوالکلام آزاد کے والد بزرگوار مولانا خیر الدین صاحب کی شخصیت و بزرگی اور اُن کے زمانہ سے تو آپ واقف ہو چکے ہیں۔ اب اس خاندان کے دوسرے ایسے ہی افراد سے تعارف کرایا جاتا ہے جو فخر خاندان ہونیکے علاوہ برگزیدہ اولیاء، علمائے شیوخ و صوفیائے کرام جیسے ممتاز درجیات حاصل کرتے ہوئے عملِ پیرا ہوتے رہے۔ اور جن کی رُوحانیت علمی استعداد کی بدولت درس و تدریس اور روحانی فیضان کا حتمہ صدیوں تک جاری رہا۔ اور مزرم معرفت کے نشنہ لب و نشنہ چہن جس کے آبِ زلال سے مَدَنوں تک اپنی پیاس بجھاتے

رہے۔ اور آخر میں جن کا سلسلہ مولانا ابوالکلام آزاد تک پہنچتا ہے۔

مولانا آزاد کے والد بزرگوار
مولانا ابوالکلام کی والدہ محترمہ

بزرگ اور صاحبِ طریقت شمار ہوئے تھے۔ نو دہری طرف
مولانا آزاد کی والدہ ماجدہ بھی کئی ایک جلیل القدر صوفیائے کرام
اور علامہ دہرنگوں کی اولاد ہونے کا فخر رکھتی تھیں۔ آپ
کے خاندان میں بھی کئی ایسی نادیر روزگار ہستیاں ہو گزری
ہیں جن کی ذات گرامی آج ایک زمانہ کو بجا طور پر فخر و ناز
ہے۔

آپ خود مدینہ منورہ جیسے عروسِ البلا بھی کہا جاتا ہے۔
کے ایک مشہور اور ممتاز خاندان کی ایک صاحبزادی
تھیں۔ جسے شیخ بن طاہر مدنی کہتے ہیں۔

حضرت شیخ بن طاہر مولانا آزاد
کے گویا نانا ہوتے تھے۔ ان کی
بزرگی اور قدر و منزلت کا بآسانی اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے
کہ آپ مدینہ منورہ جیسے پاک اور مقدس شہر کے منفعت تھے علاوہ ان کے
ایکلاشتہ دور کے اکثر علماء و حجاز میں سے سربراہ آردہاء اور مکہ منظمہ
یا بیت اللہ شریف کے آخری مورش ہونے کا صحیح فخر حاصل تھا بلا شک

ہر دو مدارج ممتاز حیثیت اشخاص ہی کا حصہ ہے۔

مولانا ابوالکلام آزاد کے دادا حضرت محمد ہادی صاحب مولانا محمد ہادی صاحب مولانا آزاد

کے حقیقی دادا اور مولانا خیر الدین کے والد تھے۔ آپ بھی دہلی کے طبقہ علماء و فنکار سے تعلق رکھتے تھے۔ اور اپنے وقت کے بااثر شیخ و بزرگ قرار کئے جاتے تھے۔ دنیوی عزت و وقار اور جاہ و عظمت جو علمی فضیلت کا صدقہ تھی۔ درپیر ہفتہ باندھے کھڑی رہتی تھی۔

حضرت شاہ محمد افضل صاحب حضرت شاہ محمد افضل صاحب مولانا آزاد کے پردادا یعنی حضرت

محمد ہادی کے والد تھے۔ یہ بھی اپنے وقت کے ایک مجتہد عالم مجتہد، سونی بامضا اور خادم خلق اللہ گذرے ہیں جن کے فیوض و برکات سے استفادہ کرنیوالی بہت سی ہستیاں بجائے خود قصر علمی کے زریں نگار رہے مشہور ہوئی ہیں۔ یہ سچی کہی اس خاندان کی ایک مایہ ناز ہستی تھی۔

حضرت شیخ محمد حسن صاحب حضرت شیخ محمد حسن صاحب حضرت شاہ محمد افضل کے والد تھے۔ یہ بھی

علمی فضیلت میں ممتاز ہستی اور فیض روحانیت میں ہر دم جاری رہے۔ بے پایاں دریا کی مثال اس قابل گذرے ہیں جو کسی حالت میں بھی ترازو نہ ٹکے قابل نہیں۔ گو کتب سید میں ان کا نام زیادہ مشہور نہیں

تاہم بھی چونکہ یہ اس خاندان کے ایک قابلِ قدر بزرگ
ہیں۔ اس لئے ان کا ذکر کرنا بھی ضروری تھا۔

مولانا منور الدین صاحب ان کے والدِ مرحوم کے نانا مولوی
منور الدین اپنے عہد کے مشہور

استادِ علم و دہرس۔ اور سلسلہٴ درس و تدریس کے
رہبرِ کامل اور صاحبِ طرِ لقیّت بزرگ تھے۔ بے شمار
مُتقَدِّین و مُریدین کا جَمْعُنا ہر وقت گردِ رہا کرتا تھا۔
اور رُوحانی فیضِ ہر دم جاری رہتا تھا۔ ان کی فضیلتِ علمی
کا کیا کہنا۔ کم از کم مجھے جیسے کم علم کے لئے تو بہت ہی مشکل ہے
کہ اس کی وضاحت کر سکوں۔ تاہم اس سے اندازہ
لگایا جاسکتا ہے۔ کہ آپ حضرت شاہ عبدالعزیز محدّث دہلوی
رحمۃ اللہ علیہ کے خاص شاگردوں میں سے تھے۔ اور ذی الطبع
ہونے کی وجہ سے دوسرے ہم سبق ساقیوں میں نمایاں امتیاز
رکھتے تھے۔

آپ کی قدر و منزلت اس حد سے بھی زیادہ بڑھی ہوئی
تھی۔ وہ یہ کہ آپ سلطنتِ مغلیہ کے شاہِ عالم اور اکبرِ ثانی
کے عہدِ حکومت میں آخری کینِ المدرّسین یعنی ذریعہٴ تعلیمات
تھے۔ اس سے ظاہر ہو گیا ہو گا کہ آپ کی علمی استعداد
کس قدر بلند تھی۔

مولانا رشید الدین صاحب

مولانا منور الدین صاحب

کے والد تھے۔ آپ کے قدم دنیوی و جاہلیت غیب و روز
چومستی اور گھر کی لونڈی تھی۔ دانش و تدبیر سیاست
اور علمی ثروت کا اندازہ اس سے لگتا ہے کہ آپ احمد شاہ
ابدالی کے عہد حکومت میں صوبہ لاہور کے قاضی القضاۃ
جیسے جلیل القدر عہدہ پر فائز تھے۔ اور انتہائی خوش اسلوبی
منصف مزاجی سے اپنی ڈیوٹی انتہائی کامیابی سے
انجام دیتے تھے۔ جس سے احمد شاہ ابدالی نے خوش ہو کر
دوسری ایک ذمہ داری بھی سپرد کر دی تھی۔ وہ یہ کہ آپ
کو نائب السلطنت پنجاب کا مشیر اور معتمد خاص مقرر
کر دیا گیا۔ چنانچہ یہ حقارت بھی مولانا آزاد کے خاندان کے
نامور اور قابل قدر افراد سے تھے۔ جن کی صحیح قدر و منزلت
شاہان وقت اور علماء زمانہ ہی خوب جانتے تھے۔

شیخ صدر الدین صاحب

شیخ صدر الدین صاحب
مولانا رشید الدین کے دادا

ہوتے تھے۔ آپ کی علمیت اور قابلیت کا شہرہ اتنا بلند تھا کہ
آپ افغانستان کے مشہور شہر ہرات کے مشائخ ظرفیت میں
تاریکے جاتے تھے۔ اور ان کے ہم عصر علماء و فضلاء اور صوفیاء

آپ کی دل سے رقت کرتے اور لائق تعظیم سمجھتے تھے۔

حضرت شیخ محمد رضا { آپ بھی ایک بڑے پایہ کے بزرگ اور
ذہور دست عالم گزرے ہیں۔ یہ تو معلوم
نہ ہو سکا کہ آپ مولانا آزاد کی کتنی پشت اوپر تھے تاہم یہ امر تصدیق
شدہ ہے کہ آپ بھی اسی عالم اور صوفی خاندان کے ایک چرخ ہدایت
تھے۔ آپ کا وقت جہانگیر بادشاہ کے عہد سے گزرا ہے۔

اور آپ اوس وقت بھی ایک زیر دست عالم اور صوفی باصفا
گزرے ہیں۔

آپ کو یہ فخر حاصل ہے کہ آپ نے شاہان مغلیہ کے دو تاجداروں
کا زمانہ پایا اور وہ دونوں تاجدار بھی کون ؟ جن کے وقت میں ہندوستان
کے کوہ کوندہ سے مغلیہ شاہان و شوکت کا ڈنکہ بج رہا تھا۔ اور خاندان
مغلیہ کا بخت پلوے عروج پر تھا۔ جبکہ یورپ تک کی بڑی بڑی
حکومتیں مغلیہ دربار میں اپنے سفراء بھیج کر دوستی قائم کرنا باعث عزت
خیال کرتی تھیں۔ وہ دو تاجدار خاندان مغلیہ کے زبردست اور مشہور
بادشاہ ایک جہانگیر جس کا عدل و انصاف آج تک مشہور ہے اور
تاریخ کے صفحات پر ہمیشہ اس طرح نمایاں رہے گا۔ اور دوسرے
شاہجہاں صاحب قرآن تھے جس نے لال قلعہ اور جامع مسجد جیسی
نامد روزگار اور بے مثل تعمیریں اپنے پایہ تخت دہلی میں زر کثیر خرچ
کر کے اک نہ مٹنے والی دینی سعادت ہمیشہ ہمیشہ کے لئے حاصل کر لی۔

کون نہیں جانتا کہ شاہجہاں بادشاہ بذات خود کتنا بڑا عالم اور ایک
صوفی صفت بادشاہ تھا۔ اب اگر وہ کسی بزرگ کے آگے زانوئے ادب
ہتہ کر کے خود کو اد کے زمرہ مریدین میں داخل کرے تو اوس بزرگ کا
درجہ امتیاز اور علمی وسعت اور اوس کے ساتھ ساتھ راہ طریقت پر
کافی عبور کا اندازہ لگائیے چنانچہ یہ فخر بھی مولانا آزاد کے لئے کچھ کم
نہیں ہے کہ اسی شاہجہاں کو جو خود ہر طرح فاضل اہل تھا۔ مولانا آزاد
کے ایک خاندانی بزرگ حضرت شیخ محمد صاحب شرف بیت حاصل تھا
اب مولانا آزاد اور ان کے جد اعلیٰ حضرت شیخ جمال الدین کے
درمیان جو متعدد و مقتدر ہستیاں اور علماء و صدقیا عظام گزرے
ہیں ان کے نام نامی اور مختصر حالات سے آگاہی کر دی گئی ہے مگر ان
کے علاوہ بھی اور بہت سے نیک طینت و قابل احترام بزرگوں کے نام نامی
اس خاندان میں ایسے ملتے ہیں جن کی ذات گرامی سے وقتاً فوقتاً اسلام
کو خاطر خواہ فائدہ پہونچتا رہا۔ اور انھوں نے خلافت عامہ کی وہ خدمات
انجام دیں جنھیں ایشیاء و قربانی کا درجہ حاصل ہے۔ علاوہ انہیں سیاسیات
پر بھی کافی حصہ لیتے رہے۔ انھیں اسلاف میں کئی ایک ایسے بزرگ
بھی گزرے ہیں۔ مجاہدانہ، راست بازی اور شجاعت میں ضرب المثل
نما تہمے ہیں اور جن کی غیور و حق پرست ہیئتوں نے دستی
بادشاہوں کے وقار و دیدہ سے مرعوب ہو کر یہ گوارہ کیا کہ اپنے
ضمیر کی آزدی کو قربان کر دیں بلکہ ایسے کئی ایک واقعات پر اپنی آزدی غمیر

کو برقرار رکھنے کی خاطر اون سامان قیث کی جو خواہوں کی طرف سے فراہم
تھیں لاپت مار کر عرب جیسے ریگستانی صحراؤں میں پناہ لگزیں ہو گئے اور وہیں
عمریں گزار دیں۔

غرض ان قابل قدر ہستیوں کے تعلقات سے مولانا آزاد کی فضیلت
و بزرگی اور خاندانی وقعت نمایاں طور پر اس طرح واضح ہے کہ محض
ترین اشخاص بھی اس خداداد بزرگی اور بڑتری کے معترف ہونے بغیر نہیں
رہ سکتے تھے۔ اور یہی وجہ ہے کہ آج باوجود سخت مخالفت کے بھی لوگ
یہاں گنگ ہیں اور اس خاندانی وقار و منزلت اور مولانا آزاد کی خود کی
لیاقت و قابلیت کے آگے خاموش ہیں۔

یہ تو ہم پہلے ظاہر کر چکے ہیں محض
حضرت شیخ جمال الدین
کا دوبارہ ذکر خیر
شیخ جمال الدین شہنشاہ اکبر اعظم
کے عہد حکومت میں ایک ملنے ہوئے
نیر دست عالم متبحر اور صاحب

طریقت بزرگ تھے جن کا عرف شیخ بہلول دہلوی تھا۔
اس زمانہ میں گورنمنٹ ہندوستان کا پایہ تخت آگرہ تھا اور اگر وہی کے
قلعہ پر شہنشاہ اکبر اعظم کی رہائش تھی۔ مگر اس کے باوجود بھی تاریخی
شہر دہلی جسے اُمّ البینا کہنا چاہیے علم و فن کی مشاطہ اور عروین عالم تھے
عظیم دینی و دنیوی کامرزی بھی مقام تھا۔ حکمت کا سب سے بڑا مخزن
رنگینی و دربارائی کا مسکن۔ اور بادشاہ کے یہاں موجود نہ ہونے پر بھی

اوی شان و شوکت کا منظر دکھانے والا مقام ہونے کا فخر صرف دہلی ہی کو میسر تھا۔ غرض اس تاریخی شہر کو وہ عروج اور وہ اقبال حاصل تھا جس کی تعریف میں کئی ضخیم کتابیں علیحدہ تیار ہو سکتی ہیں۔ چنانچہ شیخ صاحب مذکور اسی اٹم البلاد میں آماد تھے۔

آپ کی بزرگی اور ہر دلعزیزی کا یہ بین ثبوت ہے کہ بزرگان دین اور دنیوی جاہ و چشم کے مالک اہل دوزار اور اکابرین سلطنت کے علاوہ خود شہنشاہ اکبر اعظم بھی آپ کی بے مثل خدو میں مثلاً علیٰ فضیلت رافق ماز طریقیت، قابل تحسین صداقت، اور حیرت انگیز مستقل مزاجی کا ایک دفعہ نہیں بلکہ بار بار اعتراف کر چکا تھا۔

چنانچہ آپ کی صداقت شعاری اور بے لاگ حق گوئی کا اندازہ اس سے لگا لیجئے۔ کہ شہنشاہ اکبر اعظم نے مذہبی اصطلاحات میں کچھ تبدیلیاں کرنی چاہیں جس کے سلسلہ میں شہ دین الہی مروج کیا۔ خیر یہ تو کچھ ضرر رساں ثابت نہ ہو سکتا تھا۔ مگر دوسری چیز جس پر چند معدودے افراد پر مشتمل علماء حق کی ایک چھوٹی سی جماعت متغیر ہو گئی جس میں آپ بھی شامل تھے۔ اور اس بات کی ذرہ برابر پرداہ نہ کی کہ اس نفرت کے اظہار سے ادون کے ساتھ کیا سلوک رعا کھا جائے گا یا کیا حالات پیش آئیں گے وہ معاملہ یہ تھا کہ شہنشاہ اکبر نے خود کو باقی دین الہی، ظاہر کرنے کے جوازیں عالمان دین و مفتیان شرع متین سے فتویٰ مانگا جس پر دستخط کرنے سے آپ نے صاف انکار کر دیا۔ اور شہنشاہیت و حکومت کے جہاد و جلال

اور وہ یہ کہ کوئی پرداہ نہ کی۔

یہ ایک بہت بڑی آواز تھی جو حق کو قائم رکھنے اور غلط اٹھے ہوئے قدم کو واپس کرنے کے سلسلہ میں آپ نے پیدا کی۔ خصوصاً جبکہ کوئی بڑی تعداد علماء کی یا کوئی جماعت ائمہ و فہماء کی یا فوجی طاقت کا کوئی حصہ کچھ بھی شامل یا حاصل نہ تھا۔ بلکہ صرف معدودے چند افراد ہمزبان تھے۔ جو طبقہ علماء سے ہی متعلق اور آپ کے معتقدین سے تھے۔

آپ نے دین حق میں اس نئی شاخ کو درست و جائز سمجھا اور علی الاعلان اس کی تردید میں چند جملے بادشاہ کے کانوں تک ادس حالت میں پہنچا دیئے جبکہ حکومت کی ہر طاقت ہر نظام اور علماء کی ایک بڑی جماعت حتیٰ کہ ملک کی عالم آواز غرض تمام نعمت اور سبقت کی ادس تہی کے موافق تھی مگر جب آپ نے دیکھا کہ بادشاہ پر اس انکار و دستخط اور مخالفت کا کوئی اثر نہ ہوا اور یہ فیصلہ کر لیا کہ اب بادشاہ کی مذہبی رونق میں فتور آچکا ہے تو حضرت مولانا شیخ جمال الدین عربی شیخ بہلول ترک یمن کر کے مکہ معظمہ تشریف لے گئے۔ اور ارادہ کر لیا کہ اب بقیہ ایام زندگی اسی مقدس سرزمین اور خدا کے گھر کے سایہ میں بسر کروں گا۔ مگر چند سال بعد خان اعظم مرزا عزیز کو کلقاں میں حضرت شیخ صاحب سے انتہائی حسن عقیدت اور فیض طریقت حاصل تھا۔ بارادہ حج مکہ معظمہ آئے اور فریضہ حج سے فارغ ہو کر اپنے دیرینہ بزرگ سے ملاقاتی ہوئے۔

خادمانہ طور پر سلام و کلام شروع ہوا۔ حضرت شیخ جمال الدین نے خان اعظم مرزا عزیز کو کلقاش سے ادراہ شفقت دربار اکبری کے حالات سے اور شہنشاہ اکبرؒ کی لپٹے منتقدین کی خیریت دریافت کی۔ اس کے بعد دوسری باتیں ہوئیں۔

خان اعظم مرزا عزیز کو کلقاش مکہ معظمہ سے حضرت شیخ جمال الدین کے آستانہ پر کئی روز مہمان رہے مگر باوجود بسیار کوشش کے بھی حریف مطلب بوجہ ادب زبان پر نہ آسکا۔ آخر کار ہزار دقت انتہائی عجیب و غریب کے پیرایہ میں وہ استیباق بھرا مطالبہ پیش کراہی دیا جسے مرزا عزیز ایک عرصہ سے سینہ میں دبائے ہوئے تھے۔ وہ یہ کہ آپ اس غلام کے ہمراہ ہندوستان تشریف لے چلیں۔ مگر حضرت شیخ صاحب نے اس سفر سے انکار کر دیا۔

مگر خان اعظم مرزا عزیز کو کلقاش کا اصرار بھی کچھ کم اصرار نہ تھا۔ اس بری طرح ہاتھ دھو کر پیچھے پڑے کہ حضرت شیخ صاحب کی چارونماچار اقرار کرنا ہی پڑا۔ اور آپ مکہ معظمہ کی سرزمین کو حسرت کی نظر سے دیکھتے ہوئے خان اعظم مرزا عزیز کو کلقاش کی سہمی سے اون کے ہمراہ ہی عازم ہندوستان ہو گئے اور دہلی میں دوبارہ آکر اقامت گزیر ہو گئے۔

مگر انیسویں صدی کے سفر آپ کا ایسا سفر ہوا جس کے بعد آپ کو مکہ معظمہ کے مقدس زمیں (پہنچنے) میں نہ ہوئی اور چند ماہ کے بعد ہی اس دنیائے فانی سے حلت فرما گئے۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون۔

مولانا ابوالکلام آزاد کے والد مولانا خیر الدین صاحب کا دوبارہ ذکر خیر

یہ ہم ادھر بتاتے ہیں کہ غدر ۱۹۱۸ء کے بعد ملک کی تباہی و بربادی اور عبرتناک مناظر سے دل برداشتہ ہو کر مولانا آزاد کے والد مولانا خیر الدین صاحب بھی اپنے خاندان کے بعد اعلیٰ کی تقلید میں ہندوستان سے ہجرت کر کے حجاز مقدس کے بلند مرتبہ شہر مکہ معظمہ سے جا کر اقامت گزیر ہو گئے۔ اور اس متبرک مقام پر رہتے رہتے کئی سال گزر گئے تو آپ کے علم و فضل اور کمال ظاہری و باطنی کی متواتر شہرت سنتے سنتے سے با اثر ہو کر ٹرکی کے خود مختار بادشاہ عبدالحمید صاحب نے آپ کو بلالے کی دعوت دی چنانچہ پہلے تو آپ نے اس عذر واقعی کے ساتھ جانے سے انکار کر دیا کہ میں اب گوشہ نشین ہو جائے گا ارادہ کر رہا ہوں۔ اس لیے معافی کا خواستگار ہوں مگر کبھی استیفاء بھی بھرے دل بھی مانا کرتے ہیں، اس پر رادر زیادہ اصرار ہوا۔ جس کے بعد آپ نے اس شاہی دعوت کو قبول کر لیا اور قسطنطنیہ چلے گئے اور بوجہ شاہی مہمان ہونے کے کافی تزک و احتشام کے ساتھ قسطنطنیہ میں صرف تین سال گزارے یہ سلطان عبدالحمید دانی ٹرکی وہی سلطان ہیں جن کے کلمہ و وزراء اتنے غیر معتبر اور غدار ہی جیسی لعنت کے مستحق بنے اور انچہ و عباہی کا تلخ نتیجہ خود تو اٹھایا ہی مگر اوسکی بے پناہ آتش کے بے پناہ شعلوں سے مغرب

سلطان عبدالحمید بھی نہ بچ سکے اور انجمن یوں ہوا کہ جب اس غداری کی بنا پر اتحادیوں سے ساز باز کر کے ملک و تخت غیروں کے حوالہ کر دینے کی ٹھانی اور چند سرخ و سفید سکوں کی عوض اپنی قدیم جاں نثارانہ وفاداری کو داغ لگا دیا۔ تو اتحادیوں کے فیصلہ کے مطابق یونانیوں کا سمرنا وغیرہ پر قبضہ ہرجانے کی صورت میں وہاں خون کی ہولی کھیلی گئی۔ لہذا یونانیوں کے اس ذلیل ظلم سے مصطفیٰ کمال پاشا اور اس کے غیور ہمراہی اپنے ملازم بھائیوں کی امداد اور شہروں کے انتقام کی غرض سے تعلقہ جوالہ بکر حلب سے اودھے اور دنیا کے دیکھتے ہی دیکھتے یونان اور اداس کے امدادیوں کو وہ یا وگوار سزا دی کہ تاریخ دیبا میں عمر ما اور تاریخ ترکی میں خصوصاً زیر الفاظ سے لکھی گئی۔ اور انجام میں سلطان عبدالحمید خاں کو معزول ہونا پڑا۔ مگر جبروت کا ذکر اس وقت درپیش ہے اس وقت ترکی میں سلطان عبدالحمید خاں کا طوطی بول رہا تھا۔ گو مخالف جماعتیں اور جمہوریت پسند پارٹیاں پوشیدہ طور پر برابر کام کر رہی تھیں مگر فتح اور کامیابی اس وقت تک شاہی و قاری ہی کو میسر تھی غرضیکہ اس شان دار اور پر شکوہ دور میں آپ نے شاہی ہمان کی طرح اقامت اختیار کی مگر بہت کم عرصہ۔

اس کی وجہ کوئی شاہی روپیہ میں تبدیل یا سیاسی مخالفت نہ تھی بلکہ محض ان کی اتنا طبیعت کا تقاضا تھا۔ جو آرام و آسائش کے لئے خلق نہیں ہوتی تھی بلکہ خلق خدا کی خدمت اور فیض روحانی سے دنیا کو مستغنی کرنے کیلئے تخلیق ہوئی تھی۔

آپ اگر چاہتے تو نہایت عزت اور آرام کی زندگی اسی شاہی
 بہانی میں گزار دیتے اور لپٹت باپٹت گمے لئے خزانہ شاہی و
 الطاف خسروانہ سے اندوختہ اتنا کافی چھوڑ جائے کہ آپ کی اولاد
 سچے خود ایک بڑی ریاست کی مالک ہوتی مگر دیکھیں ریاست
 دینی کی انہیں بلکہ ریاست دینی کی دھن اور دیگی ہوئی تھی۔ چنانچہ
 کہنا پڑتا ہے کہ

قدرت مجھیں خدمتِ خلق کے لئے منتخب کر لیتی ہے اور مجھیں جین
 کہاں۔ عرضِ مشکل تمام تین سال کا عرصہ گزارا اس عرصہ میں اطلاعات
 ملی کہ مکہ معظمہ کی ہرزیدہ جو عباسیہ خاندان کے خلیفہ ہارون الرشید
 کی بیٹی اور نیک ملک زبیدہ نے اپنے نام کی نسبت سے بڑائی
 تھی۔ مرمتِ طلبِ حیات میں ہے اور اداسی مرمت کا اقدام کیا اور اپنے
 ذلتی اثرِ سوخ کی بنا پر بہت کم عرصہ میں گیارہ لاکھ روپیہ کی کثیر رقم
 ہرزیدہ کی مرمت کے لئے مہیا کر لی۔ اور مرمت کا کام خاطر خواہ انجام
 دیکر سعادتِ داین اور دعائے خلقِ حاصل کی۔ اور کئی سال کے عرصہ میں
 اسکی مرمت سے فارغ ہو کر پھر مکہ معظمہ میں ہی مقیم ہو گئے۔ اب وہ ذات
 آبا کہ ہندوستان کی عثمانی سیاست کو اپنے مدبر ہاتھوں میں لے کر
 نہایت کامیابی اور ذمہ داری کے ساتھ مخفائے والدہ نہال قوم
 (مولانا ابراہیم کلام آزاد) پیدا ہوا۔ اور ہندوستان میں مولانا
 آزاد کے والد مولانا خیر الدین صاحب نے معتقدین و مریدین کافی تعداد

میں تھے اور اپنے کرسٹم صفت پیر و مرشد کی جدائی میں بمقام
 دہلی چین تھے۔ نہرز بیدہ کی مرمت کے ایام دوران میں شتا تان
 نہارت و تشنہ لگان رشد و ہدایت کتنے ہی محرومن خدمت میں
 پہنچے کہ اب آپ کی جدائی بہت شاق گزر رہی ہے اس لئے
 عہد بہتہ وید سے مشرف ہونے کا موقعہ عطا کیجئے۔ چنانچہ آپ ان لوگوں
 کی پیہم اور متواتر درخواستوں پر سلسلہ میں پھر ہندوستان میں
 تشریف لے آئے۔ اور کلکتہ میں مستقل سکونت اختیار کی۔ آپ نے
 جیوئے علم کے ہر دم جاری رہنے والے فیض جاریہ سے جہاں لوگوں کو
 نہ بانی دولت دینی و دنیاوی سے مالا مال کیا وہاں بہت سی کتابیں بھی
 تصنیف کر کے موجودہ اور آئندہ آنے والی نسلوں کے لئے کافی ذخیرہ
 فراہم کر دیا ہے جن میں وہ زیادہ مقبولیت و شہرت کی مالک ہیں جو دنیا
 مباحثات کے سلسلہ میں مصر میں شارلے ہریس اور آجنگ کتب خانوں اور
 لائبریریوں اور درس گاہوں میں محفوظ و مامون ہی نہیں بلکہ ان سے
 کافی استقلات حاصل کیے جاتے ہیں۔

مولانا ابوالکلام آزاد اور انکی پیدائش

مولانا ابوالکلام آزاد دہلوی کر کے اس لئے مشہور ہیں کہ آپ کے خاندان کے افراد نے دہلی میں سکونت اختیار کی دہلی کی فضا میں گزشتہ صدی کا سانس لیا اور دہلی میں ہی پھلے پھولے خصوصاً مولانا ابوالکلام آزاد کا بذات خود کا کثیر زمانہ دہلی میں گزرا اور اس سے کم کلکتہ میں علاوہ ازیں آپ کا آبائی وطن بھی دہلی اسی لئے مشہور ہے۔

غالباً ہی وہ وجوہات ہیں جن کی وجہ سے آپ کو دہلوی کہا اور لکھا جاتا ہے۔ ورنہ پیدائش اور بچپن کا تمام زمانہ عرب اور عرب کے بھی اوس مقدس اور پاک شہر کی ہے جسے مکہ منظم کہتے ہیں۔ اوس شخص کی خوش قسمتی اور نیک سنجی اس سے زیادہ اور کیا ہو سکتی ہے کہ اوسکی پیدائش اوس شہر میں ہو جس کے ساتھ تمام مسلمانان عالم کو خواہ وہ کسی طبقہ، کسی گروہ، اور کسی فرقہ سے تعلق رکھتے ہوں۔ قلبی محبت اور روحانی لگاؤ ہے۔ جس نے دنیا میں آکر پہلا سانس لیا وہ اوس پاکیزہ فضا میں جس میں ہمارے آقا سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے پرورش پائی تھی۔

جس نے انکھیں کھول کر اس خطہ زمین کو دیکھا جو آقائے نامدار کے قدم
 میمنتِ لایم سے ایک دو روز نہیں دو چار برس نہیں بلکہ عمر کے آخری حصہ
 تک ہمیں آپ نے زندگی کا ہر مرحلہ طے کیا ہو۔ شرفیابی حاصل کیگی ہو جس نے
 اوس مقام کے سیاست و مذہبیت میں نشوونما پائی ہو۔ جو خالص عربی سیاست
 اور صحیح مذہبیت کا مرکز ہو۔ جو چین میں اون سنگ ریزوں سے کھیلنا ہو جو
 حضور اکرم رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی ٹھوکریں کھانے کا شرف
 پائے ہوئے ہوں۔ اور جس نے کا اد نہیں لباس وہ رہا ہو جس میں
 ہمارے آقا محمد رسول اللہ ملبوس رہا کرتے تھے۔ غرضیکہ ایسی خوش بختی
 کو جتنا سراہا جائے اور اوسکی ثمت پر جتنا رشک کیا جائے کم ہے۔
 غرضیکہ خدائے قدوس کے پاس گھر کے سایہ میں آپ کی پیدائش ہوئی
 اور چین مکہ منظمہ اور مدینہ منورہ جیسے مقامات مقدسہ میں بسر ہوا۔
 تاریخ تو معلوم نہ ہو سکی مگر ماہ ستمبر ۱۸۸۵ء مطابق ذوالحجہ ۱۳۰۵
 کی پیدائش معلوم ہوئی ہے۔ اور جو دولت بھی ہے۔ چنانچہ اس سنہ
 پیدائش کی رود سے اسوقت جبکہ راقم الحروف اپریل ۱۸۸۵ء میں سوانح حیات
 مولانا ابوالکلام آزاد جیسی اہم چیز کو احاطہ تحریر میں لانے کی جرأت
 نہ کر رہے آپ کی عمر پچاس سال اور قریب آٹھ ماہ کے ہوئی ہے جبکہ
 میراں ہوا آپ خدا کے فضل سے اپنے خاندانی احترام و تقدیس کو جو مسلسل کئی صدیوں
 مسلمانانہ سے چلا آتا ہے اپنے آبا و اجداد کی طرح برقرار رکھتے ہوئے اپنی عمر عزیزہ
 میں شکر کا کافی حصہ صحیح رہنمائی میں صرف کر چکے ہیں۔

جم
خیا
حلیہ

صفا

کریہ

تختہ

گمارہ

میرے

اور طبیع

انجام د

نہ

میراں ہوا

مسلمانانہ

میں شکر

اب سوال یہاں یہ پیدا ہوتا ہے کہ خاندانی مبارک حالات کب ہوتے ہیں جبکہ آپ کو اپنے والدین سے سوائے بے وث خدمت خلق کر نیکی دوسری چیز ملی ہو۔ وہ لوگ جنہوں نے اپنی سیاست کی باگ ڈور اہل کے ہاتھ میں دیدی اور اسپر آنکھ بند کر کے بلا کسی میل و محبت کے آخری منزل تک عمل کرتے رہنے کا یقینی اور حتمی فیصلہ کر لیا ہو۔ مبارکباد کے مستحق نہیں ہیں؟ اور کیا اہل کی سیاست و مذہبیت قابل تحسین نہیں جو کہ منظمہ خصوصاً مدینہ منورہ کی پاکیزہ فضا میں پرورش پائے ہوئے دل و دماغ سے نکالتی سیاست اور بیت اللہ شریف و مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں اللہ اکبر کہنے والی زبان سے رشد و ہدایت حاصل کرتے ہوں؟

مولانا ابوالکلام آزاد کا اصل نام محی الدین احمد ہے گو آبائی بلن دہلی ہے مگر خود کی پیدائش جہڑہ خاص کہ منظمہ میں ہوئی ہے اس لیے اس لیے آپ عربی کہلانے کے بھی

مولانا ابوالکلام آزاد
اور انکی ابتدائی درس گاہ

مستحق ہیں۔ آپ کے والد ماجد آپ کو بجائے اس نام کے فیروز بخت بھی کہا کرتے تھے۔ جو دراصل آپ کا تاریخی نام ہے۔

مولانا ابوالکلام آزاد کا پیدائشی مقام بقی ہے سنہ ۱۲۷۵ھ غیمہ تو مفصل طور پر معلوم ہو چکے اب آپ کا نام دیگر بچپن کے حالات سے رو دیا جاتا ہے۔

آپ کا خاندانی اور اصل نام محی الدین احمد ہے مگر کتب سپرد اور دیگر

ذرائع معلومات آپ کا آبائی وطن دہلی بتاتے ہیں اور یہ درست بھی ہے مگر آپ بذات خود میری رائے کے نزدیک مکہ معظمہ میں پیدائش کے سبب عربی کھلانے کے بھی سخت ہیں۔ آپ کے والد بزرگوار آپ کی فحی الدین کی بھانجے اکثر فرزند بخت بھی کہا کرتے تھے جو دراصل آپ کا تاریخی نام ہے چونکہ آپ کی پیدائش ۱۲۵۵ ہجری میں ہوئی ہے اس لیے بحساب بجد فرزند بخت کے اعداد ۱۲۰۵ بنتے ہیں ۶

آپ کے سب سے پہلے معلم آپ کے والد صاحب

ابتدائی تعلیم اور اسکی

مولانا خیر الدین ہی تھے۔ اور انھیں نے اپنے

حیرت انگیز انتہا

اس ہر ہمارے فرزند کو ابتدائی تعلیم سے فیضی

کیا۔ من کی شاگردی میں رہ کر پہلے ابتدائی

تعلیم حاصل کی اور قرآن پاک نادرہ پڑھ چکنے کے بعد اس ابتدائی تعلیم کا

دوسرا دور شروع ہوا یعنی اوس کے بعد علم القرآن و علم الحدیث اور فقہ

میر و فلسفہ علم منقول و منقول کا سلسلہ وار مطالعہ شروع کیا اور خلاف

اوپر قیاس بہت ہی کم عرصہ میں تمام علوم دینیہ و ابتدائی چیزوں پر خاطر خواہ

انجام کامیابی حاصل کی۔ جسے آپ کے والد بزرگوار نے بھی جان علوم کے بار بار اور

ذہین نکات ملانا کڑا دیکھ جانے والے خود ہی معلوم تھے اپنے ہم ہمارے

میرزا غلام احمد کی اس شان دار کامیابی اور پہلا ہی مرحلہ اس خبری سے طے کر لینے

سہیل رائے سے زیادہ سرور و شادیاں ہونے۔

چونکہ بچے کی ابتدائی تعلیم و تربیت ہی اوسکی آئندہ زندگی کے چھا

یا برا ہونے کی ذمہ دار ہوتی ہے اور اسی نصاب کی تعلیم آئندہ تمام تر علوم
و اخلاق اور تمدن کا سنگ بنیاد مانی جاتی ہے۔ لہذا مولانا آزاد کی قابل قدر
اور قابل رشک علمی قابلیت و ذہنیت اور بلند پایہ اخلاق و تمدن اس
امر کے بین ثبوت ہیں کہ آپ کے والد بزرگوار کی ابتدائی تعلیمی خیال اور قیاس
سے بھی زیادہ کامیاب ثابت ہوئی۔

آپ کے والد بزرگوار نے صرف اپنے اس دلہند و جگر پارہ ہی کو
اپنے فیض جاریہ سے فیضیاب نہیں کیا بلکہ شب و روز غربی و محنت و فہم
کے ساتھ ہی تعلیم حاصل کرتے تھے جو اعلیٰ پایہ کی درس گاہ
تعلیم کا بہت بڑا مرکز مشہور تھی یہ درس گاہ کوئی
باقاعہ نہ تھی، کالج، یا سکول کی طرز پر علیحدہ قائم نہ تھی بلکہ
یہ فخر بھی آپ کے رہائشی مکان ہی کو حاصل تھا۔ جس میں آپ نے
دس تدریس کا سلسلہ قائم کیا ہوا تھا۔

جب آپ کے والد بزرگوار نے دیکھا کہ احمد (ابا کلام آزاد) ابتدائی
تعلیم بخوبی حاصل کر کے اس قابل ہو گیا ہے کہ اسے کسی باقاعدہ
درس گاہ میں داخل کیا جائے تو آپ نے انھیں قاہرہ کی مشہور دستند
عالم یونیورسٹی میں داخل کر دیا۔

چونکہ قدرت کو اس نادر و نادر گارنجہ سے چھٹی عمر میں ہی بڑے
بڑے کام لینے تھے اس لیے دماغ اتنا ذکی و ذہین عطا کیا کہ ۴ سال
کی عمر میں ہی علوم مشرقی کا تمام نصاب پڑھا کر لیا اور ایک جدید عالم بن کر

۴۴ سال ہی کی عمر میں دنیا کے سامنے آ گئے۔ یہی نہیں کہ حصول تعلیم کے بعد ایک فایز تحصیل طالب علم ہی مانے گئے بلکہ خدا داد قابلیت و ذہانت کی بناء پر حاصل کردہ تعلیم پر اس طرح مبہر حاصل کیا تھا اور اتنی استعداد پیدا کر لی کہ اسی جامعہ اڑھریں جس میں آپ چند روز پہلے ایک ابتدائی طالب علم کی حیثیت سے داخل ہوئے تھے آپ کو مختلف مضامین پڑھانے پر معلم کے درجہ پر مامور کر دیا گیا۔

اس عجیبی سی عمر میں علمی تبحر کا یہ عالم تھا کہ یونیورسٹی کے کہنہ مشق اور برائے استاد بھی آپ کی علمی ذہانت و ذکاوت اور تیز فہمی پر حیران رہ جاتے تھے اور لوگوں کا ذہن خود بخود منظور کرتا تھا کہ یہی وہ شخص ہے جو ہر اس ذمہ داری سے سرخسود اور عہدہ برآ ہر کتاب ہے جو اعلیٰ پایہ کا عزم و استقلال اور دیانت عقل و تدبیر کی رہن منت ہو۔

یہ تو ظاہر کیا جا چکا ہے کہ آپ کا خاندان اور

الغلاب ذہنی

آپ کے خاندان کی ہدایات مذہبی قدامت پسندی میں ضرب الشل اور شہرہ آفاق تھیں، اور اس قدامت پسندی پر اعتقاد اس سختی کے ساتھ عمل تھا کہ کسی ایک معمولی سے معمولی مسئلہ میں بھی خواہ وہ شرعی احکام کے تحت قائم چلا آتا ہے۔ خواہ رواج کے طور پر تاجاں ہے ایک منٹ کے لئے بھی اس میں ترمیم و تسخیر کے لئے کوئی تیار نہ تھا۔

مگر یہ ترفطرت ہی آزاد لے کر آئے تھے پھر بھلا رواج کے تحت مستقل قوانین کی پابندی کیونکر گوارا کرتے؟ لہذا آپ نے لوں پرانے دیکھے

نہ ایسے نکات پر جن کی رسم و رواج کے تحت صورت مسخ ہر چکی تھی اور ذہانت
 رتی کا بھوت اسی دھڑے پر اندھا دھند چلنے اور باطل کی کسوٹی اور شریعت
 کی میزان پر جانچنے اندھی تقلید پر مجبور کر رہا تھا اپنے حق پسند مخیر کی آواز کو
 قربانی کرنا گوارا نہ کیا اور حساس حقیقت شناس طبیعت کے تقاضہ پر زندگی
 کے ہر پہلو کا نئے سرے سے جائزہ اور امتحان لینا شروع کر دیا۔ اور اس
 جانچ و پڑتال اور تحقیق و تدقیق میں اپنے ایمان کی روشنی اور قرآن و حدیث
 کے محسوس احکام سے امداد لیتے رہے۔ چنانچہ اب آپ کی زندگی کا وہ
 حصہ جو زمانہ شباب کہلاتا ہے اس حیرت انگیز حق میں شروع ہوا۔

اس انقلاب ذہنی کی پہلی جھلک آپ کی خود نوشتہ سوانح عمری
 ”تذکرہ“ میں ملتی ہے۔ یہ کتاب بھی دیکھنے سے ہی تعلق رکھتی ہے حقیقت
 میں مصنف نے کونہ میں دریا کو بند کر دیا ہے ”تذکرہ“ ذہن میں رفتہ رفتہ
 کافی مواد اکٹھا ہو جانے کے بعد اس وقت وجود میں آئی جبکہ آپ ۱۹۱۹ء
 میں اخباری کالموں کے ذریعہ آزاد خیالی کے اظہار پر ۳۰ برس کی عمر میں بمقام
 راجپوتی نظر بند کئے گئے۔ اور اس نظر بندی کے دوران ہی میں ”تذکرہ“
 کا وجود عمل میں آیا۔ انشاء اللہ اس نظر بندی اور اس سے ربانی کا خلاصہ
 اپنے مرتقہ پر آگے آئے گا۔

آپ کے بے بہا اور زرین خیالات کا بورا اندازہ تو ”تذکرہ“ کے
 مطالعہ سے ہی لگایا جاسکتا ہے مگر ذیل کا ایک ٹکڑہ بھی آپ کے خیالات
 کی کافی ترجمانی کر رہا ہے۔ آپ ایک حکیم فرماتے ہیں کہ:-

”میرے لئے ناممکن ہے کہ میں کسی بات پر
یقین لے آؤں جب تک میں اسے اپنی
عقل کی کسوٹی پر نئے سرے سے پرکھ

نہ لوں ۱۱

مذکورہ بالا فقرہ میں مذہبی یا سیاسی، یا زندگی کے دیگر شعبہ جات میں
سے کسی ایک شعبہ کی کوئی تخصیص ظاہر نہیں ہوتی ہے بلکہ ظاہر ہے کہ زندگی
سے متعلق ہر شعبہ دہرا رہ کی طرف اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ اور یہی ہے کہ آپ
کافی عرصہ تک ایک متجسسانہ حیثیت سے اسلام کو پرکھ رہے تھے۔
مگر چونکہ درجہ میں لہد ہدایت پانے کے علاوہ دوسرے امور بھی
چڑھایا ہوا تھا اس لیے کچھ ہی عرصہ بعد اسلامی کتب اور اذکار و احکام
تعلیم کے گہرے مطالعہ سے اسلامی تعلیم کی بنیادی حقیقت اور اداسگی
بے لا لگ دے پردہ صداقت آپ پر روشن ہو گئی اور پھر ایسی روشنی
ہوئی کہ اداسگی روشنی میں خود ہی رہ رہا بیت پر گامزن نہ ہوئے۔ بلکہ اپنے
مذہبی اور اسلامی بھائیوں، حتیٰ کہ ہمسایہ قوموں کو بھی اس روشنی سے
بہرہ اندوز ہونے کا موقعہ دیا، جس کا ثبوت مولانا کا موجودہ ردیہ اور خیر ہے
جس کی تشریح یہ ہے کہ مسلمان آزاد پیدا کیا گیا ہے اس کی فطرت اس کا
مذہب اس کی معاشرت اور اس کا تمدن غرض سب کچھ آزادی کے سنگ بنیاد
پر قائم ہیں۔ اور اسی آزادی کے علمبردار ہونے کا فخر آج مولانا ابوالکلام آزاد
کو بھی اسی طرح حاصل ہے جس طرح موجودہ وقت کی چند اور دیگر مقتدر و متحرک

ہستیوں کو بلکہ بعض وجوہ کی بناء پر اور خاص خاص صورت حالات میں آپ دوسرے سے ہٹے بھی ہیں۔

مذاکاشک ہے کہ مولانا آزاد نے اپنے خاندانی احترام و تقدس کو اپنے آباء اجداد کی طرح برقرار رکھا ہے۔ اور آپ کی دلی آرزو بھی یہی ہے کہ زندگی کے آخری سانس تک بزرگان سلف اور بلند پایہ دنیا کے طریق کار پر کار بند اور حق و صداقت پر پورے خلوص سے گامزن رہا جائے۔

یہاں ضروری تھا کہ آپ کے زمانہ شباب سے کچھ مفصل حالات اور تفصیل علم کے ضمنی واقعات بیان کئے جاتے جس سے اس کتاب کی شان صحیح معنوں میں اور بھی زیادہ دقیق

مولانا ابوالکلام آزاد کا معنفوان شباب

ہر جاتی اور صرف شان ہی دو بلا نہ ہوتی بلکہ اس کمی سے جو بزرگ دست خانی رنگتی ہے وہ بھی بدرجہ اتم پوری ہر جاتی۔ مگر انوس باہود کو شش کے بھی کوئی نواں ایسا مواد فراہم نہ ہو سکا کہ اس خلا کو پُر کیا جاتا۔

وہی مولانا ابوالکلام آزاد کی خود نوشت کتاب ”تذکرہ“، تو اس سے بھی یہ پیاس نہ بجھ سکی اور راقم الحروف اور اس کے سائقہ سائقہ ناچینہ ہدیہ روائج حیات مولانا آزاد“ اس مقام پر شمع دہن ہی رہے۔

ہاں اگر تذکرہ ”کا دوسرا حصہ علم اشاعت کی دلدل میں پھنس کر نہ رہ جاتا تو ممکن تھا کہ اسسرا ظہار انوس کا موقع نہ آتا۔

ایک موقع پر مولانا ابوالکلام ارشاد فرماتے ہیں کہ انھوں نے سرستان

زندگی میں اُن اعلیٰ مقاصد کو اپنا مطمح نظر بنالیا محتاجین کی تحصیل انسان کے دل میں سیلاب کی سی مینابی پیدا کر دیتی ہے۔ اور جن کو حاصل کرنے کے لیے انسان سراپا آرزو ہو کر ہمیشہ کوشش کرتا رہتا ہے۔

مولانا ابراہیم کلکام آزاد کے جو کچھ بھی واقعات و حالات اور ادب سے واقفیت بہم پہنچ سکی ہے اس سے اندازہ لگاتے ہوئے ادب پر مجرور دور میں آپ کی قومی مخلصانہ سچی خدمت جو آج ہمارے سامنے ہے اس سے امداد لیتے ہوئے یہ فیصلہ کرنا پڑتا ہے کہ آپ کے مذکورہ بالا ارشاد کا مطلب جس میں آپ نے ایک خاص قسم کے اعلیٰ مقاصد کو اپنا مطمح نظر بنالینا بتایا ہے سوائے قومی درد کے اور اس درد سے متاثر ہو کر ڈوبتی ہوئی قوم کو ادب بھرا کر ساحل مقصود تک لے آئیں اور کچھ سمجھ میں نہیں آتا۔ کیونکہ بعد کے بے شمار واقعات اور کارگزاریاں اور اک خاص طرز پر اپنی زندگی کو قوم کے لئے وقف کر دینا یہ سب باتیں اس خیال کو یقین کے درجہ تک پہنچا رہی ہیں۔ یقیناً آپ کی یہ آرزو صرف قوم کو سیاسی ادب سے نکال کر عروج کی بلندیوں تک لے جانا ہی تھی۔ مگر افسوس آپ کو اپنے اس نظریہ سے شباب کی آخری منزل تک تو کافی جدوجہد کے بعد بھی کامیابی نصیب نہ ہوئی۔ اور صبح جوانی میں دوسرے کی گہرا تھل میں جو منزل مقصود یا انتہائے سفر نظر آ رہا تھا شام جوانی پر بھی اتنا ہی مسافت معلوم ہو رہی تھی ادب اچھد کی کوئی شمع بھی ایسی نہ تھی جس کی امداد سے یہ تاریک راہ دوسری صبح سے قبل طے ہو جاتی۔

غرض حبیب آپ کی زندگی کا وہ حصہ جو بچپن اور اداکین کا زمانہ کہلاتا ہے سلسلہٴ حصولِ تعلیم حجاز مصر میں گزر چکا تو شباب کے پہلے زمین میں قدم رکھا اور یہیں سے آپ کو وہ اس احساس پیدا ہوا جس کا ذکر آپ کے خود کے مقولہ سے بیان کیا ہے۔ اس کے بعد بتدیج زمانہٴ شباب کے مدارج یا بامِ شباب کی سیڑھیاں طے کرنے لگے حتیٰ کہ اس زمین کا درمیانی حصہ اور پھر آخری مد بھی آگئی۔ یعنی اب آپ عنفوانِ شباب کا سارا زمانہ اسیدن کے گھوڑے دداتے حسرتوں کو بار آہ مرنے کے خواب دیکھتے اور قوم کے ادا بار و عروج پر بے شمار خیالی قلعے تعمیر و مسمار کرتے تیس سال کی عمر میں پہونچے جسے پیری کا دوازہ کہنا چاہیے۔ (جبکہ آپ مقامِ ربیجی میں قوی خدمت بذریعہ اخبارات انجلم دینے کے سلسلہ میں نظر بند کئے گئے لہذا معنوں کا تسلسل کے تحت آگے چل کر یہ واقعہ بھی اپنی جگہ بیان کیا جائے گا)

ہاں تو یہ زمانہ یعنی زمانہٴ شباب آپ کا درِ مقصود نہ پانے کی کلفتوں کی بنا پر انتہائی کرب و بے چینی سے گزرا۔ یہی وہ زمانہ ہے جس میں آپ نے قومی فلاح و بہبودی کے لئے جانِ بہم توڑ کو ششیں اور بڑی بڑی قربانیاں دے کر اپنی بے پرواہ اور ڈوبتی ہوئی قوم کی توجہ اپنی طرف مبذول کر لی۔ اور آخر کار قوم نے سمجھ لیا کہ حقیقتاً ہمارے سیاسی سیرہ کو ساحلِ مقصود پر کامیابی سے لگا دینے والے ہر شیار اور درِ مسندِ ملاح یہی ہے جو خطرناک اور تباہ کن مرجل میں اپنی جان کی پرواہ نہ کرتا ہو۔

ہمارے ہاتھ پیر مارتا چلا کر ہے۔ چنانچہ انھیں کوششوں اور قربانیوں کا
کچھ خلاصہ جو آپ نے بیس سال کی عمر تک قوم کے سامنے پیش کیا
جاتا ہے۔

آپ کے شباب کی تفصیلات

جب آپ قوم کے اوبار عرض
کے سلسلہ میں بے شمار خیالی

کشمکش کر چکے اور کامیابی کی کوئی صورت نہ پیدا ہوئی تو حسرتناک نگاہیں
قدرت کے فیاض دست کرم کی طرف متوجہ ہوئیں جس کے نتیجہ میں آپ نے
معلوم کر لیا کہ دل کبھی نہ ختم ہونے والی خاموشیوں اور متنازع فحشاء ہے اس
کے بعد مشیت الہی اس طرح ہوئی کہ مولانا آزاد کا ہاتھ توفیق الہی
سے ناگہان بیکراۃ اللہ عشق و محبت کی شاہراہ پر لا چھوڑا۔

اس مقام کو اول اول تو ہر انسان کی طرح آپ نے بھی حیرت و استعجاب
کی نظروں سے دیکھا اور آگے بڑھنے کے ولے دل میں پیدا ہوئے اور اس کے
جب ذرا حیرت کم اور دلوں میں استحکام دیا دتی ہوئی تو آپ نے بسم اللہ مجرب
و مرنہا کہہ کر اس منزل عشق و حقیقت میں قدم رکھ ہی دیا۔

راستہ کی نہ برداشت نہ ہونے والی تکالیف کو سر پر لینے اور گونا گوں
رکاوٹوں کا مردانہ وار مقابلہ کرتے اسی عشق و حقیقت کی اور اس آخری منزل
سے پہنچے۔ جہاں متاع درد اور جنس جان سپاری کے علاوہ کسی اور شے
کو مقبولیت نہیں ہو سکتی۔

کچھ ایام گزشتہ اور اس منزل تک پہنچتے ہی جو باد یہیلی گئی پوری

ادس سے حاصل شدہ تجربات سے مدد ملی۔ ادھر پھر تائید ایزد نے حوصلہ بڑھایا جن کی وجہ سے مولانا آزاد ادس مقصد عالی تک پہنچ گئے جس کی کار برائی کے لئے کار ساز حقیقی نے آپ کو خلق کیا تھا۔

عشق و محبت کے میدان میں یہ کام فرسائی جو وقت اپنی منزل تک رسائی حاصل کر رہی تھی یہ وہ وقت جبکہ آپ تحصیل علم سے مکمل طور پر فرات حاصل کر کے جامع انہر مصر سے ہندوستان تشریف لے آئے تھے۔ ہندوستان آکر آپ نے ایک ساحل مشہور کلکتہ شہر میں اقامت اختیار کی۔ اور اپنے درد مندوں کے خون سے اس شجر کو ہمدردی تو م کو سینچنا شروع کیا جو انھیں اپنے خاندان کے متعدد بزرگوں سے ورثہ میں پہنچا تھا۔ اور جسے آپ جامع انہر میں برابر پرورش کرتے رہے تھے۔

یہ تو معلوم ہو چکا کہ

ادبی لائن میں پہلا اور شاندار قدم

کہ آپ نے ۱۴ سال کی عمر میں فارغ التحصیل ہو کر ایک امتیازی درجہ عالمانہ حاصل کر لیا تھا۔ لہذا علم دوست طبیعت ہونے کی وجہ سے بہت جلد ادبی اقدار نمایاں ہو گئے۔ یعنی ۱۵ سال کی عمر سے آپ کی ادبی زندگی کا دور شروع ہو گیا۔

سب سے پہلے آپ نے ایک ماہوار جریدہ ”در لسان الصدق“ نام سے جاری کیا۔ جس میں ابی، اخلاقی، تمدنی، اور معاشرتی جو اہر پارے اس دریا دلی سے کھینچے اور نثرانے شروع کئے کہ مولانا الطاف حسین حنا

حالی رحمۃ اللہ علیہ جیسی برگزیدہ - اور مافی ہوتی بہتی سے جنھیں اسمان علم کا روشن ستارہ اپنا بھی ناکافی ہے اور جن کی علمیت و قابلیت کا ڈنکہ ادوسوت دور دور بج رہا تھا داد لیے بغیر نہ رہے ۔

مولانا حالی صاحب
مولانا آزاد سے
۱۹۰۴ء عید طاق

مولانا آزاد مولانا حالی کی نظر میں

ہوئے - تو مولانا حالی صاحب کو یہ یقین ہی نہیں تھا کہ ۱۶ سال کا لڑکا ”لسان الصدق“ جیسے بلند پایہ اور فصیح و بلیغ اخبار کا ایڈیٹر ہو سکتا ہے لیکن جب دو بزرگوں گفتگو اور تبادلہ خیالات کا موقع آیا تو مولانا آزاد کی برق صفت تقریر اور معانی خیز بیان اور عالمانہ طرز گفتگو نے مولانا حالی کو مان لینا پڑا کہ وہ گراں بہا موتی اور قیمتی جواہر ریزے جو الفاظ کی شکل میں ”لسان الصدق“ کے صفحات پر میں دیکھتا رہا ہوں یقیناً اسی مجلہ ادب کی پیداوار ہیں۔

یہ یقین ہو جانے کے باوجود مولانا حالی علمی اور عمری کمال بزرگی کے باوجود مولانا آزاد کے کمال علمی کے عمر بھر مداح و معترف ہی نہیں رہے بلکہ ہمیشہ اپنے ہمپایہ قدر و منزلت اور وقار و منزلت کا مستحق سمجھتے رہے ۔

مولانا شبلی نعمانی
رحمۃ اللہ علیہ کی

مولانا ابوالکلام آزاد مولانا شبلی کی نظر میں

بلند شخصیت اور بزرگانہ علمیت سے کون واقف نہیں آپ کا زمانہ اور مولانا حالیؒ

کا زمانہ ایک تھا۔

گویا اس وقت افق علم کے یہی دو درختندہ ستارے اپنی منوسے
ادس تاریکی کو پاک کر رہے تھے جو سیاست اسلامی پر غلاف
درغلاف کی شکل میں چھانی ہوئی تھی۔ کہ خوشی فشتی سے تیسرا روشن ستارا
اور طلوع ہو گیا یعنی مولانا آزاد۔ چنانچہ مولانا آزاد کے وجود موعود کو یہ
ہر دو بزرگ غنیمت سمجھتے رہے اور خوش تھے کہ ہمارا ہاتھ بٹل نہ لاقدرت
نے ایک اور بھیج دیا۔

مولانا آزاد نے ۴۱ سال کی عمر میں ہی مولانا شبلی سے خط و کتابت
شروع کر دی تھی اور کہنے تجربہ کاری و علمی سنجہ کاری سے اتقہاس علم و تصوف
کر رہے تھے۔ اور ساتھ ساتھ مدلسان الصدق "جیسے کٹوس اور بلند معیار
پر چہ کی اینڈیٹری انجام دیتے ہوئے اپنے انتہائی مصروف وقت کا کچھ حصہ
نکال کر لاہور کے مشہور رسالہ "مخزن" کے لیے مضامین بھی لکھ کر بھیجتے رہے

مولانا شبلی اور مولانا آزاد کا ایک لطیفہ

قاعدہ ہے کہ جب تک کہ دو
اشخاص صرف خط و کتابت
ہی کے ذریعہ تبادلہ خیالات کرتے رہیں اور بالموافقہ گفتگو کا موقع نہ پیدا
ہو اس وقت تک تحریر ہی سے کاتب کے اخلاق و حیلت اور علمی وسعت
کا اندازہ لگایا جاتا ہے۔ علاوہ ازیں تصویر کاتب کی ایک فرضی تصویر
بھی خواہ مخواہ قائم ہو جاتی ہے جس کی عمر، عند خال، اور قد و قامت سب
کچھ صرف تصور ہی کی ترجمانی پر مقرر ہو کر ذہن میں ایک خاکہ قائم ہو جاتا ہے۔

اور وہ اوسوقت تک زائل نہیں ہوتا جب تک کہ کاتبِ مجسم رو برو داخلے
چنانچہ یہی صورت یہاں بھی قائم تھی۔

مولانا شبلی رحمۃ اللہ علیہ نے مولانا آزاد کو پہلے کبھی دیکھا نہ تھا صرف
خط و کتابت جاری تھی۔ لہذا مولانا آزاد کی فضل و کمال سے بھری ہوئی
ٹھوس تحریر اور بزرگانہ و عالمانہ خیالات اور سچے کاری کی جھلک اسے ہوئی
انداز بیان نے مولانا شبلی کے ذہن میں مولانا آزاد کی جو تصویر یا خاکہ قائم
کیا وہ ایک بزرگانہ اور محرانہ تھا وہ سمجھے ہوئے تھے کہ مولانا آزاد کوئی سحر
بزرگ ہیں جو کہنہ مشقی اور تجربہ کاری میں ضرب المثل ہیں۔

مگر جب مولانا آزاد مولانا شبلی رحمۃ اللہ علیہ سے بمبئی میں ملائے
میں سمیٹ میں ملے تو یہ لطیفہ ظہور میں آیا۔

مولانا شبلی سمجھے کہ یہ مولانا آزاد صاحبزادے ہیں اس لیے فرمایا کہ
”آپ کے والد بزرگوار مولانا آزاد کے علم و فضل اور کمال کے کیا کہنے ہیں،
میں اپنے پاس وہ الفاظ نہیں پاتا جن سے انکی تعریف کر سکوں، واقعی
قابلِ احترام بزرگ ہیں،“ وغیرہ وغیرہ۔

مگر جب مولانا شبلی کو بتایا گیا کہ مولانا آزاد یہ خود ہی ہیں جو آپ کے
سالنے ۱۵ سال کی عمر میں کھڑے ہیں تو آپ کے تعجب و حیرت کی انتہا نہ
رہی اور ساتھ ہی خوشی و مسرت کا دریا بہا لہریں لینے لگا اور خدا کا شکر ادا کیا
کہ وہ ایسی ایسی نادارالوجہ دستیاں پیدا کرتا ہے جنکے طفل کا زمانہ بھی لے
ہوتے ہیں کہ لوگ دنگ رہ جاتے ہیں۔

علامہ ازیں ملک و قوم کے بے شمار قدردان اصحاب آپ کو عزت کی نگاہ سے دیکھتے اور جہد و نکل جاتے۔ آپ کے معترف آپ کو ہاتھوں ہاتھ لیتے۔ اور حقیقت میں جس عزت کے مستحق تھے اوس سے زیادہ کی جاتی۔

یونہی آپ کی علمی قابلیت کا معترف ایک زمانہ تھا مگر صحیح معنوں میں اعتراف علم و دست اصحاب ہی کر سکتے تھے۔ چنانچہ منجملہ بہت سے ایسے اصحاب کے ایک نواب محسن الملک بھی تھے جو مولانا نے آزاد کو ہمیشہ ”خود سال مگر علم میں بختہ کار“ کے الفاظ سے مخاطب کرتے تھے۔

ہندوستانی مسلمانوں کی سیاست انیسویں صدی کی ابتدا میں

یہ زمانہ انیسویں صدی کا ابتدائی زمانہ تھا اوس وقت کے مسلمانوں کی سیاست کا نقشہ عجیب مایوس کن تھا۔

سر سید احمد صاحب اور اوان کے تخیال بزرگوں کی ان تھک کر مشغول سے علی گڑھ کالج وجود میں آچکا تھا اور اس چہار دیواری کے مسلمانان ہند کے بچے اعلیٰ میانہ تک انگریزی تعلیم حاصل کر کے نکلتے تھے اور اس کالج کے قیام کا اصلی منشا یعنی انگریزی دفاتر میں اعلیٰ ملازمتیں حاصل کرتے تھے۔

انصافاً کہنا پڑتا ہے کہ آج جو انگریزی حکومت کے ہر چھوٹے سے چھوٹے ادارہ سے لے کر بڑے سے بڑے محکمہ تک بلند پایہ اور ذمہ دار ملازمتیں

اور دزائیں تک جیسے اعلیٰ مراتب مسلمانوں کو حاصل ہیں جھوٹی بڑی ریاستوں کے وزیر اعظم اور بڑے دیکھا دیر سر غرضیکہ دنیوی وجاہت و اقتدار کا صحیح معیار جو مسلمانوں کو میسر ہے یہ سب کچھ مولانا سر سید احمد علی علی گڑھ کالج ہی کا صدقہ ہے۔ ورنہ اگر مسلمان آج بھی اسی خام خیالی اور غلط اعتقادی میں پڑے رہتے تو یقیناً بہت جلد یہ ایسی پستی میں جا گرتے جس سے نکلتا شاید ناممکن ہو جاتا۔

آفرین اور ہزار آفرین ہے سر سید احمد کی ہمتی کو جس نے ایسے نازک اور مخالف وقت میں اس کالج کی بنیاد قائم کی جبکہ مسلمان انگریزی تعلیم کو حاصل کر کے کفر کے درجہ تک سمجھتے تھے۔ گویا اوس وقت کے مسلمانوں کے نزدیک ایک مسلمان انگریزی تعلیم حاصل کر کے مسلمان ہی نہیں رہتا تھا۔ مگر اب فخر کے ساتھ کہنا پڑتا ہے اور اعتراف کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ اسی چہار دیواری سے جس کے اندر داخل ہونا اون کے نزدیک دائرہ اسلام سے خارج ہونے کے مصداق آج ایسے ایسے ہر ہمارے اور قابل قد حضرات پھر سے پارس بن کر نکلتے ہیں جنہیں بے بہا موتی کہیں تو بچا ہے محمد علی مرحوم جو ہندوستان کے مایہ ناز اور ہر مذہب و ملت کے نزدیک قابل ستائش بزرگ ہستی، علامہ ڈاکٹر سراج الدین، شیخ الملک حکیم اجل خاں، شیر پنجاب ظفر علی خاں، وغیرہ وغیرہ سب علی گڑھ کالج ہی کے صدقات ہیں۔

چنانچہ بہت جلد اس کالج کے قابل تحسین نتائج نے مسلمانوں میں

اپنی غلطی پر نادم اور شرمسار ہونے کا احساس پیدا کر دیا۔ اور اب سرسیدؒ مرحوم کی روح کو خراج عقیدت پیش کئے جانے لگے۔ اور اس کالج کی قدر و منزلت اس قدر بڑھتی ہوئی بام عروج کو پہنچی کہ تھوڑے ہی عرصہ بعد مشکل ہی کوئی مخالف نظر آتا تھا۔ ہاں غیر تعلیم یافتہ طبقہ ابھی پہلے ہی کی طرح مخالف تھا۔ حتیٰ کہ وہ وقت آگیا کہ اس زمانہ کے تعلیم یافتہ مسلمان مذہب کے ہر ارکان اور سیاسیات کی ہر ٹہنی میں صرف ارباب علی گڑھ ہی کو اپنا قطعی رہنما سمجھنے لگے۔ اور اس طرح اسی علی گڑھ کالج کو جو کل ایک دن کے نزدیک کفر گاہ تھا اتنی وقت ماحول ہو گئی کہ آج مسلمانوں کی نمائندگی اور ادا کی مذہبی و سیاسی آواز کا داعی و سرزنما بن جانے لگا۔

۱۹۴۰ء میں مسلم لیگ کا قیام اور اس کا مقصد

علی گڑھ کالج کی تعلیم سے بہرہ اندوز ہر مسلمانوں میں بھی ایک نیا خیال پیدا ہوا۔ وہ خیال گو سیاست کا حصہ کہا جاسکتا ہے مگر عدل وہ صرف سیاست خاص کہلانے کا مستحق تھا جس سے صرف تعلیم یافتہ اور سرمایہ دار طبقہ کے افراد مستفیض ہو سکتے تھے۔ ورنہ عام لوگوں کو تو کمر غریب اور ادنیٰ درجہ کے مسلمانوں کو بھی اس خیال سے کوئی فائدہ نہیں پہنچ سکتا تھا۔ وہ خیال یہ تھا کہ مسلمانوں کو قانوناً برابر کی ملازمتیں حاصل کرنے کا موقع اور ذریعہ ملنا چاہیے۔ چنانچہ اس مقصد کے لئے لازمی تھا کہ ایک طرف گورنمنٹ سے دوستانہ اور ہر روز رشتہ قائم

کیا جائے اور دوسری طرف خاص طور سے مسلمانوں کے لئے مدد دینا اور توجہ کی امداد حاصل کی جائے تاکہ وہ مدرسوں اور کالجوں میں اعلیٰ تعلیم پاسکیں۔ اب اس مقصد براری کے لئے کوئی قومی ادارہ بھی قائم کیا جانا ضروری تھا جس کے تحت اس اسکیم کو دینے دوسری جو اسکیمیں وقت ضرورت قائم کی جاسکیں باقاعدہ عملی جامہ پہنایا جاسکے۔ اور اس ادارہ کو علم مسلمانوں کا نمایندہ ہونے کا فخر حاصل ہو۔ لہذا ۱۹۰۴ء میں اسی خیال کے تحت جو اس وقت کے حالات و مصالحت کو دیکھتے ہوئے بالکل درست تھا ایک ادارہ قائم کیا جس کا نام مسلم لیگ رکھا گیا گو نہ کورہ بالا فوائد حاصل کرنے کی اغراض کی بنا پر اس ادارہ کو سیاست سے کوئی خاص لگاؤ نہ تھا مگر مشہور بھی ہر اک مسلمانوں کے سیاسی خیالات کی نمائندگی کے لئے مسلم لیگ قائم کی گئی ہے۔ چنانچہ مسلم لیگ کا قیام ظہور میں آیا اور اس کے مقاصد کے متعلق مسلم لیگ کی طرف سے یہ اعلان کیا گیا کہ مسلم لیگ کا مقصد اولین تاج برطانیہ کے ساتھ عام مسلمانوں سے جذبہ وفاداری کا پیدا کرنا ہے۔ چنانچہ اس کے جواب میں برطانوی حکام نے بھی مسلم لیگ کے ارکان کی حوصلہ افزائی کرتے ہوئے اپنے رویے سے یہ ظاہر کر دیا کہ بلا خشک مسلم لیگ سرکاری حکومت ملی کی امداد دے گا۔

مسلم لیگ اور اس کے سرپرست سرکردہ لیڈروں کی یہ پالیسی گوشت کا مقصد تھا کہ تقاضہ ضرورت تھا جیسا کہ مولانا محمد علی مرحوم جو ایک معنی میں مسلم لیگ کے واحد قائم کردہ بزرگ تھے اور آج جن کے نام نامی سے ہندوستان کا

ہر فرد خواہ وہ کسی مذہب و ملت سے تعلقات رکھتا ہو ہندوستان کی بھی کوئی نہیں آباد ہو کما حقہ واقف ہے۔ اپنے خیالات پاکیزہ کے دامنِ رحمان اخبار کار میڈیکل پہلی ہی اشاعت میں جو ۱۲ جنوری سنہ ۱۹۰۱ء کو برٹی جسے کلکتہ سے آپ ہی اپنی سرپرستی میں نکالا کرتے تھے فرماتے ہیں :-

”ہم کسی کی جانب دار نہیں ہیں اور سب کے ساتھ ہیں ہم مختلف اقوام اور مختلف مذاہب کے روز افزوں اختلافات کے خطرات کو بخوبی محسوس کرتے ہیں اور ہماری دلی آرزو یہ ہے کہ ہندوستان کے سیاسی نظام کے مختلف اجزاء میں بہتر تعلقات پیدا ہوں“

علاوہ ازیں حکومت اور رعایا کے باہمی تعلقات کی نسبت مولانا محمد علی صاحب کی یہ آرزو تھی کہ ان دونوں کے مابین جو مابلا تیار خطا حاصل ہے وہ بالکل محو ہو جائے اور آپ کا فشا ولی یہ تھا کہ جہاں ایک طرف ہم اپنی قوم کے حقوق کی حفاظت کریں وہاں ہندوستان کی مختلف قوموں کے درمیان رشتہ اتحاد و اتفاق کو ترقی دیں اور گورنمنٹ کے افعال پر نیک نیتی کے ساتھ نکتہ چینی کریں۔ تاکہ راعی اور رعایا کے تمام امتیازات یکسر محو ہو جائیں۔ اور تمام ہندوستانی انگریزوں کی حکومت کو خود اپنی حکومت سمجھنے لگیں۔

مولانا محمد علی موعوم نے اپنی بے پامان علمی استعداد اور ہر مہم بے کل رکھنے والے فوری رد کی وجہ سے مسلم لیگ کے ہر امور میں سیاہ و سفید کے ہر طرح ملک اور مختار تصور کئے جاتے تھے۔ جیسا کہ اوپر بیان کیا گیا کہ

کامریٹ کے کاموں میں محمد علی مرحوم کا مطلع نظر اس قسم کا تھا کہ گورنمنٹ سے دوستانہ اور ہمدردانہ جذبات ظاہر کرتے ہوئے اپنی ترقی کے سلسلہ میں کھولے جائیں۔ اور اسی بناء پر کسی ایسی جماعت یا ادارہ میں شامل ہونا پسند نہ کرتے تھے جو ہندو مسلم سکھ اور عیسائی وغیرہ کل مذہب و ملت کے افراد پر مشتمل ملکی جماعت کہلاتی ہے اور وہ براہ راست گورنمنٹ سے آزادانہ اپنے ادنیٰ مطالب کی تکمیل چاہتی ہو جس کے سنی سلف گورنمنٹ کے ٹکٹے ہوں۔

چنانچہ اپنی قوم کی آواز صرف مذکورہ بالا خیالات پر علیحدہ مرکز سے بلند کرنی چاہی۔ اور اسپر عمل مچی ہوئے لگا۔ یہاں تک کہ اب سلسلہء کار باندھ گیا۔

مسلمانوں کی سیاست میں تبدیلی!

منجملہ اوکئی اسکیموں کے ایک اہم مسلم لیگ کے ارکان نے یہ بھی گورنمنٹ کے سامنے پیش کی ہوئی تھی کہ ہندوستان سے صوبہ بڑگال کو علیحدہ کر دیا جائے اور اس تقسیم سے مسلمانوں کو فائدہ حاصل کرنے کا موقع دیا جائے۔

مگر مسلم لیگ کے اور عوام مسلمانوں کے تعلیم یافتہ نوجوانوں کے خیالات میں تڑپا دینے والی بیابانی اور زبردست اسیان شروع ہو گیا جبکہ گورنمنٹ کے مسلم لیگ کے اس نظریہ کے برخلاف تقسیم ہنگالہ کو منسوخ کر دیا۔ اب اراکین مسلم لیگ اور قسَم کے تعلیم یافتہ نوجوان

اس امر کو محسوس کر نیکے بعد اس پر غور کرنے پر مجبور ہوئے۔ اور خواہ مخواہ اعلان
 میں رائے قائم ہونے لگی کہ جب ہماری وفاداری مسئلہ ہے تو اس کے برعکس
 دوسری اقوام کے مقابلہ میں گورنمنٹ ہمارے مفاد کو مد نظر رکھنا کیوں پسند
 نہیں کرتی؟ اور جب یہ مشاہدہ بھی ہو چکا تو پھر کیوں نہ ہم سیاسی معاملات
 میں اپنے دیگر برادران وطن کی ہم نوائی کرنے لگیں۔ اب تک ہندوؤں سے
 علیحدگی اسی بند پر تھی کہ اس طرح ہم اپنے خاص افرامن و مقامد کو گورنمنٹ
 سے تسلیم کرایا کوٹے تھے۔ لیکن جب گورنمنٹ ہمارے مفاد کو مد نظر نہیں
 رکھ سکتی تو پھر کیوں علیحدہ رہا جائے۔ لہذا ہم کو بھی کانگریس کے مطالبات
 میں شریک ہو جانا چاہیے اس وقت تک انڈین نیشنل کانگریس کمیٹی میں چند ہی
 افراد مسلم کوہ کے شامل ہو سکے تھے۔ مگر بد قسمتی کہتے یا اور کچھ کہ ابھی مسلمانوں کے
 دماغوں میں یہ خیالات چکر لگا رہے تھے اور وہ کوئی حتمی فیصلہ نہ کر چکے تھے کہ
 آیا ہمیں کانگریس میں شامل ہو جانا چاہیے جو ایک ملکی جماعت اور کمال آزادی
 ہند اپنا نصب العین قرار دیے ہوئے ہے۔ یا ابھی مسلم لیگ ہی کے ذریعہ
 اپنے سیاسی حقوق کی حفاظت کرتے رہیں۔ کہ ۱۹۱۲ء میں جنگ بلقان
 چھڑ گئی۔ جو ترکوں کے لئے ایک تازہ مصیبت تھی۔ چنانچہ مسلمانوں کی توجہ
 فوری طور پر اوس طرف مبذول ہو گئی اور ایک بے چینی و غمناک پھیل گیا۔
 اور مسلمانوں کے دل رنج و غم سے لبریز ہو گئے ہر طرف بایرسی اور تشکرات کی لہر
 دوڑ گئی اور مسلمانوں کے خیالات میں ہمیشہ ہیجان پیدا ہو گیا اور جو بھجان جنگ
 بلقان کے ختم ہوتے تھے۔ ابھی برابر قائم رہا۔ اور ہندوستانی وہ مسلمان جو مسلم لیگ

کے وابستہ تھے یہ فیصلہ نہ کر سکے کہ ہمیں اپنی سیاست کو کامیاب بنانے کے لیے ابھی مسلم لیگ کا وجود قائم رکھنا چاہیے یا کانگریس کمیٹی میں جو ملکی ادارہ ہے شامل ہو جانا چاہیے۔ اور اسی پریشانی اور اضطراب کی وجہ سے مسلم لیگ کے وہ مقاصد بھی تبدیل نہ ہو سکے جو گورنمنٹ سے دفترواری کا جذبہ قائم رکھنے سے متعلق تھے۔

جب جنگ بھقان چھڑ گئی تو ترکوں کے ساتھ مذہبی اور دینی لگاؤ ہونے کے سبب ہندوستان کی طرف سے بھی کافی امداد فراہم کی گئی۔ اور اسی ہمتِ اخوت سے متاثر ہو کر مولانا محمد علی مرحوم نے بھی کامریڈوں کی طبیعتی اور دیگر ذرائع سے امداد پہنچانے کا سلسلہ اس سرگرمی سے شروع کیا کہ ہندوستان میں مسلم لیگ مسلمان کچھ عرصہ کے لئے کانگریس اور لیگ میں تقسیم کرنے کے مسئلہ کو بھول گئے اور وہ معاملہ جوں کا توں ہی رہ گیا۔ مگر ہندوستان کے مسلمانوں میں سیاسی بیداری اور ان کی سیاست کا نیا دور چلنے کا پہلا دروازہ کھلنے لگا اسباب ضرور پیدا ہو گئے۔ یعنی مسلمانوں کو اب ضرورت محسوس ہونے لگی کہ ہمیں بھی سیاست ہی صحیح طور پر ادا کرنی اور صرف رنگ میں حصہ لینا چاہیے۔

چنانچہ یہ زمانہ یعنی ۱۹۱۷ء سے ۱۹۱۹ء تک کا دوریا فی عرصہ مسلمانوں کی سیاسی بے چینی اور سیاسی کردہ کا زمانہ تھا۔

مولانا آزاد کا قوم سے ایک سوال
مولانا آزاد ایک عرصہ مسلمانوں کی گرتی ہوئی

احالت کو دیکھ رہے تھے اور بے چین تھے کہ کس طرح اس حالت کو دور کیا جائے۔

چنانچہ اس مدت میں آپ ہر پہلو اور ہر صورت پر غور کرتے رہے کہ ہندوستان اور اسکی روز افزوں پریشانیوں ہمارے سامنے ہیں۔ وہ اپنے مستقبل کی طرف تیزی سے بڑھ رہا ہے۔ چنانچہ ہم اس رفتار سے اگر اب بھی بے خبر رہے تو اتنے پیچھے رہ جائیں گے کہ پھر تیز روز مسافروں کا ساتھ لینا مشکل ہو جائے گا۔ اس لیے ضروری ہے کہ بہت جلد ہم اس بات کا فیصلہ کر لیں کہ ہمیں کیا کرنا چاہیے۔ یہ فیصلہ کرنے کے لئے ہمیں تعلقات اور حالات گزشتہ اور موجودہ کی تہہ تک پہنچنا چاہیے کہ آج ہم کس حالت میں ہیں۔ چنانچہ آپ نے اس کج تفکر میں غوطہ زن کر کے تمام معاملات کا پتہ ڈنگالا اور صرف ایک سوال پر تمام الجھنوں کا جواب بخویر کر لیا۔ وہ یہ کہ ہم ہندوستانی مسلمان ہندوستان کے آئندہ مستقبل کو شک اور بے اعتمادی کی نظر سے دیکھتے ہیں یا خود اعتمادی اور ہمت کی نظر سے؟

لہذا اگر پہلی صورت ہے یعنی ہم ہندوستان کے آئندہ مستقبل کو شک اور بے اعتمادی کی نظر سے دیکھتے ہیں تو بلاشبہ ہماری راہ دوسری ہر جاتی ہو کیونکہ اسی صورت میں وقت کا کوئی اعلان، آمینہ دہ کا کوئی وعدہ، دستور پاسی کا تحفظ، ان میں سے ایک بھی چیز ہمارے شک اور خوف کا اصلی علاج نہیں ہو سکتا۔ اور اس صورت میں ہم مجبور ہو جاتے ہیں کہ ہم اپنے حقوق کی حفاظت اور نگہداشت کے لئے کسی تیسری طاقت کا موجد و مہیا برداشت کریں چنانچہ

بیسری طاقت یعنی گورنمنٹ برطانیہ موجود ہی ہے جو خود بھی جانے کے لئے تیار ہیں ہے۔ اور اپنے شک اور خوف و بے اعتمادی کی وجہ سے ہمیں بھی یہی خواہش ملتی چاہیے کہ وہ ہندوستان سے نہ جائے اور اس طرح بنگلہ دیشبیل سے قدم بٹا کر حکومت کئے جائے۔

اور اگر ہم اپنی قوت ایمانی اور قوت ارادی پر جو بمقابلہ دوسروں کے بفضلہ تعالیٰ مسلمانوں کو زیادہ قوی صورت میں مہل ہیں اعتماد رکھتے ہیں کہ ہمیں دوسری اقوام سے ڈرنے اور خوف کھانے یا کسی قسم کا شک کرنے کی کوئی وجہ اور کوئی ضرورت نہیں کیونکہ ایک مسلمان کا حق کوئی بڑی سے بڑی طاقت بھی نہیں چھین سکتی اور ہمیں بہت بلند حوصلگی، اور خود اعتمادی کی نظر سے مستقبل کو دیکھنا چاہیے۔ اور سمجھ لینا چاہیے کہ جب تک ہم زندہ کھیلنے کے مستحق ہیں اور وقت تک ہمارا حق ہم سے کوئی نہیں چھین سکتا۔ چنانچہ اگر اس سوال کا یہ جواب ہے تو پھر ہمارے واسطے عمل کی راہ بالکل صاف اور واضح ہو جاتی ہے اور پھر ہم اپنے آپ کو ایک دوسرے ہی علم میں پاتے ہیں۔ شک، تذبذب، بے عملی، اور انتظار کی درماندگیاں سب فنا ہو جاتی ہیں۔ اور ان کی بجائے اس عالم میں یقین، اطمینان، مبارک ترین جدوجہد میں مصروفیت اور پھر بہت جلد ہی کامیابی جیسے تحفہ نظر آنے لیں۔ یقین، استقلال، عمل اور سرگرمی کا سورج یہاں کبھی غروب ہونا یا ستا ہی نہیں۔ وقت کی کوئی پیچیدگی، حالات کی کوئی رفتار مبالغوں کی کوئی گت گت کر ہمارے قدموں کا رخ نہیں بدل سکتی۔ پس اگر یہ جواب ہے تو پھر

ہمارا فرض ہر جات ہے کہ ہندوستان کے قومی مقصد کی راہ میں قدم اٹھائے
بڑے جائیں

چونکہ آپ ایک اعلیٰ ترین مدبر اور سیاسی گتھیوں کو امن طریق پر سلجھانے
والے بگن دماغ کے مالک ہیں اس لیے زیادہ عرصہ نہیں لگا اور بہت جلد
اس سوال کے ہر دو جواب معلوم کر لینے میں کامیاب ہو گئے۔

آپ کے پُر خلوص دل کے ایک ایک ریشہ نے آپ کے بہادر اور غیور
ضمیر کی ایک ایک آواز نے پہلے جواب سے انکار کیا جس کے نتیجے میں دائمی
غلامی اور نقص کی بددی لغتوں کا نشانہ بننا لازمی تھا۔

آپ نے حیل کیا کہ میں بذات خود اپنے لیے اس جواب سے سہید شدہ
حالت کو ممکن ہے تصور کر بھی لوں مگر یہ ہرگز ہرگز ممکن نہیں سمجھ سکتا کہ کوئی
مسلمان بشرطیکہ اس کے دل میں ایک رفق بھی ایمان کی موجود ہے اپنے
لئے اس پہلی حالت کو دیکھنا برداشت کرے۔

بس یہی ایک چیز تھی یا پہلی ایک نکتہ تھا جس کے حل ہر جانے کے بعد
آپ نے اپنے لیے راہ عمل یعنی اس سوال کے دوسرے جواب پر گامزن ہونا
مقرر کر لیا۔ جس کے بعد کی زندگی سیاسی زندگی کہلاتی ہے۔

اخبار الہلال

اور اس کی ضرورت

درہل مولانا آباد کی سیاسی زندگی جیسا کہ ابھی ابھی اور بتا آئے ہیں اس وقت

سے شروع ہوتی ہے جبکہ آپ نے اخبار "اہلال" سلاسل میں نکتہ سے جاری کیلہ یہاں یہ یاد رکھنا چاہیے کہ آپ ابھی تک کسی بھی سیاسی حلقہ سے منسلک نہیں ہوئے تھے۔

مولانا موصوف کا یہ قدم یعنی اخبار اہلال کا اجراء تو فی خدمات کا ایک ذریعہ تھا آپ نے اپنے دل کے ایک ایک کونہ سے وہ تڑپ، وہ درد، اور وہ احساس جو ایک عرصہ مدید سے آپ کو بے چین کئے ہوئے ڈھونڈ ڈھونڈ کر نکالے اور اہلال کے کالموں میں انتہائی فیاضی سے بکھیرنے شروع کر دیئے اور جو سوال آپ نے اپنے ضمیر سے کیا تھا وہی مسلمانوں کے سامنے رکھ کر جواب پانے کے منتظر رہے کہ دیکھیں میری قوم کب میرے ان جگر پاروں کی قدر کرتی ہے تاکہ اوس کی ڈوبتی ہوئی ناؤ ذرا اٹھیرے اور پھر کسی کی امداد اور سہارے کے بغیر خود بھی اور اپنے ساتھ دوسروں کو بھی ساحل مقصود پر لا لگا سکے۔

چنانچہ آپ کا یہ ایشیائے سودا وغیرہ مفید نہ رہا۔ بلکہ ملک نے اس سے ایشیائے ہندوہ اثر لیا جس کے ذریعہ مسلمانوں میں ایک عام کھیل بلی سی مچ گئی کہ ہم سیاسی میدان کے کس حصہ سے گزر رہے ہیں اور اس وقت ہمیں کس جگہ اور کس مقام پر ہونا چاہیئے تھا۔ اور اس سست رفتاری کے کیا اسباب ہیں۔ اور ان کا کیا علاج ہے اور کیا ہماری اس حالت کا علاج صرف اسی جواب پر منحصر ہے جو اہلال نے بتایا ہے؟

غرض یہ رنگت دن بدن بڑھتی ہی جا رہی تھی اور مسلمانوں کی سیاست

ابھی کسی کر دٹ پر قائم نہ ہو سکی تھی کہ یورپ کی خونریز اور جہاں سوز جنگ ہے جنگ عظیم کہا جاتا ہے کی ابتدا ہو گئی۔

چونکہ مسلمانان ہند کا ترکوں کے ساتھ اس سے پہلے جنگ بلقان سے تعارف برادرانہ ہو چکا تھا اور اس خولعبودرتی سے کہ ہر دو طرف مذہبی اخوت کی بنا پر محبت، خلوص اور ہمدردی زیادہ سے زیادہ بڑھتی جا رہی تھی۔ چنانچہ مسلمانان ہند اب انتہائی مینابی سے اس کا انتظار کرنے لگے۔ ہمارے بھائی وہ بھائی جو مسلمانان ہند کے ساتھ ساتھ غیور اور بہادر بھی ہیں اس جنگ میں شامل ہوتے ہیں یا نہیں۔ اور اگر شامل ہوتے ہیں تو ادن کا طرز عمل کیا ہو گا۔

اس جنگ کی پیدائش نے مسلمانان ہند کی پوزیشن بہت کچھ نازک کر دہ اپنی سیاسی جدوجہد کی تھوڑی دیر کے لئے بھول کر صرف اس انتظار میں تھے کہ ترکوں کا طرز عمل معلوم ہو جائے کہ بعد میں کچھ تصفیہ کر سکیں گے اور اہل مذہب پوزیشن کیسے۔ کیونکہ ایک طرف تو ترکوں کے ساتھ مذہبی اخوت کے رشتہ کی بنا پر خلوص و محبت اور ہمدردی کا جذبہ موجزن تھا۔ جس کی وجہ سے مسلمانان ہند ترکوں کے دروسے متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکتے تھے اور دوسرے جانب حکیم دقت کی اطاعت اور اسکی ذمہ داری کا بار گراں ان کے دوش پر تھا غرضیکہ یہ ایام مسلمانان ہند کے لئے سخت پریشانی اور تشویش کے ایام تھے اس وقت جو سب سے بڑی مصیبت تھی وہ یہ تھی کہ مسلمانوں نے ابھی تک سیاسی ترقی کے لئے کوئی خاص نصب العین مقرر نہیں کیا تھا جیسا کہ مسلم لیگ جو اس وقت

مسلمانوں کو واحد نمائندہ ہونے کی دعویٰ دار تھی کچھ ایسے مبہم اور غیر معنی خیز
طبیعتیں پاس کرتی رہی جس نے کوئی مطلع نظر ایسا مکمل آزادی سے لگا لگاتا
نہ پیدا ہوتا تھا۔

علاوہ ازیں عام مسلمانوں کی حالت یہ تھی کہ علم سے بے بہرہ تھے اور
فلسفہ کا تعلق محض ایک نام ہندو قومی تعلق تصور کیا جاتا تھا اکثر تعلیم یافتہ
امان دوجان جو ملی گدھ کی فضا سے مرتب بننے ہر رکھتے تھے مذہب
نہر رکن کی تحقیق کرتے اور مذہبی ارکان خصوصاً بخوجہ نماز۔ لازماً ماسیام
شس روزے، دواڑھی رکھنے شخہ سے اونچے پا جاے یا تہ بند نافض
کابندی کے ساتھ ادانگی کی مخالفت ہی نہیں بلکہ اوس مخالفت کو ملت
الہانتے تھے۔

اگرچہ غیر انگریزی طبقہ یعنی وہ لوگ جو انگریزی تعلیم سے نا آشنا
بجسلامی معاشرت اسلامی تعلیم سے بیگانہ نہ تھا۔ مگر مذہبی اعتدال
کے ارکان کی پابندی صرف لاپرواہی اور کچھ دہریت آمیز خیالات
اشون وقت رد نمائی کے سبب اس سے بھی مفقود ہو چکی تھی۔ قرآن
کے حقیقت امداد کی گہرائیوں سے لوگ غافل تھے۔

ادجب یہ حالت عام ہوتی گئی تو وقت اور حالات کے تقاضہ کی بناء پر
ایک گھنٹہ چاہیے کہ غیوہ کے طور پر ادموت علماء و مشائخ کا طبقہ بھی ملانوں
ادبی حیات و ممت سے لپڑا ہو گیا تھا۔ اور ہمارے ادب پیشواؤں کو
بالحد بھی ذمہ داری ملے ہوتے، میں قوم کے اس بری طرح تحت اثری

میں کرتے چلے جانے کی خبر ہی نہ تھی۔ سب سے زیادہ بدنام اس بات
 تھا کہ یہی گروہ ظالم، پشاور کبھی یہ کوشش بھی نہیں کرتا تھا کہ اس
 زوال کے اسباب کی تحقیقات کی جائے۔

اخبار ”کامریڈ“ اور اخبار ”الہلال“

کا

سیاسی موازنہ!

”کامریڈ“ ط اخبار ”کامریڈ“ جو مولانا محمد علی مرحوم کا تھا ۱۹۱۱ء میں جاری
 ہوا اور اخبار ”الہلال“ کا جو ابوالکلام آزاد کا تھا ان کا
 ۱۹۱۲ء میں اجراء ہوا۔

وقت کے لحاظ سے گویا دونوں اخبار ایک ہی وقت میں جاری ہوئے
 مگر دونوں کی پالیسی میں رات اور دن کا فرق تھا۔
 مولانا محمد علی نے ”کامریڈ“ کو جو رنگ دیا تھا وہ ایک فرقہ وارانہ
 حیثیت کا تھا اسکو رمنٹ کے نظریات کے مطابق۔

مولانا محمد علی صاحب ”کامریڈ“ کی ایڈیٹر میں خود فرماتے تھے جس کی
 وجہ سے اخبار کو چار چاند لگ گئے۔ نکلنے دیر ہوتی مگر مقبول ہر تہہ پہنی
 دریاے علم کے ایک زبر دست پیرا کہ یعنی مولانا محمد علی صاحب کی عالمانہ

اور فاضلانہ انگریزی النشہ پر ملائی اور سے ہاتھوں ہاتھ لے اڑی مار دیکھتے
 ہی دیکھتے باہم عروج پر پہنچا دیا۔ ہندوستان کی اسلامی صحافت
 کی تاریخ میں اس شان کا کوئی پرچہ نہ نکلا تھا۔ اس کے فاضل ایڈیٹر مولانا
 محمد علی کی بے پناہ علمی قابلیت کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ اس وقت علامہ
 کئی مقرر اینگلو انڈین کے دو نامور پرچے ”بنگالی“ اور ”امریا بازار پتر کا“
 خاص ہندوستانیوں کے موجود تھے جو نہایت قابل اور کہنہ مشوق ایڈیٹروں
 کی زیر ادارت شائع ہوتے تھے۔ چنانچہ ان ہردو اخبارات کے بالمقابل
 کسی جدید اخبار کا کلکتہ میں قدم جمانا بہت مشکل کام تھا۔ لہذا مولانا محمد علی
 صاحب کو اپنی اخبار نویسی نہ حیثیت میں سب سے پہلے ان ہردو پرچوں کا
 مقابلہ کرنا پڑا۔ اپنی قوم کے خاص حقوق اور مقاصد کی حفاظت کرتے
 ہوئے مولانا موصوف کو ان ہردو اخبارات کے ساتھ سیانہ صحافت میں
 ہندو آزمائی کافی پڑی اور دینا نے دیکھ لیا کہ ایک نوخیز اخبار نویس ہرچ
 بنگالیوں کے بہترین دماغوں کی ہمسری کر سکتا ہے اور اسکو مسٹر سرنیدر
 ناتھ، بینر جی۔ اور مسٹر موقی لال گھوش جیسے کہن سال اور دیرینہ مشق
 اخبار نویسوں سے برابر کا مقابلہ کرنے میں ذرا بھی باک نہیں ہے جب
 ان دو چوٹی کے بلند پرچوں سے بازی لے چکے تو پھر اینگلو انڈین
 پرچوں کے ساتھ بھی مکرر آلا ر مقابلے کرنے پڑے۔ اور ان سب میں
 انھوں نے اپنی اعلیٰ قابلیت اور طاقتور شخصیت کا سکھ جادیا۔ بہت
 تھوڑے عرصہ میں کامریڈ، ”کو موافق و مخالف ہر قسم کے حلقوں میں غیر معمولی شہرت

اور مقبولیت حاصل ہو گئی۔

اس کے مضامین جہاں ایک طرف پبلک میں اتھنائی دلچسپی سے پڑھتے جاتے تھے، وہاں دوسری جانب اعلیٰ حکام بھی اسکو ہنایت غور اور شوق سے دیکھتے تھے۔ لارڈ ہارڈنگ، سر جمیس مسٹن، اور گورنمنٹ ہند کے دیگر ممتاز اراکین نے اکثر دفعہ، کامریڈ، کے مضامین کی مدح سرائی کی ہے۔ ان مضامین کی سب سے بہتر اور دلچسپ خصوصیت تو وہ انشاپر دازی ہوتی تھی جو مولانا محمد علی صاحب کا خاص انداز ہے۔ اسی کے ساتھ دلائل کی قوت اور نگہیں کہیں مذاق اور ہجو ملیح کی چاشنی اور نہایت زور دار اور پر لطف بنادیتی تھی۔

یہ تو اس خیل کی مقبولیت و شہرت اور ہر دلعزیزی ہری کی داستان تھی اب اس کی پالیسی ملاحظہ ہو کہ وہ کس قسم کی تھی اور اغراض و مقاصد کیا تھے۔

جزئیہ تو معلوم ہو ہی چکا ہے کہ مولانا محمد علی صاحب مالک و ایڈیٹر، کامریڈ، مسلم لیگ کے کرتادھرتا اور اک با اثر کارکن تھے وہ چاہتے تھے کہ اپنی قوم کو اس پستی و ذلت سے نکال کر ترقی کے ادس بلند مقام پر پہنچا دیں جس مقام پر وہ کراس نے دنیا کی قوموں سے اپنا لوہا منوالیا اور اس کا طریقہ آپ نے یہ رکھا کہ حکومت وقت سے میل رکھتے ہوئے اس مقصد میں کامیابی حاصل ہو۔ چنانچہ اسی نظریہ کے تحت، کامریڈ، ہمیشہ کانگریس کی مذمت اور ہندو برادران کی مخالفت پر آمادہ رہتا تھا اور کانگریس کے

نظریہ کا ایک ایک نکتہ پر وہ قابضانہ اور عالمانہ بحث سے کام لیا جاتا کہ دنیا میں عیش کر کے رہ جاتی رہے تو اخبار ”کامریڈ“ کی تاریخ اس کی غفلت و شوکت کا عروج، اس کی ہر دھڑکی کے درجہ تک پہنچی اور فی مقبولیت خیرت اور اس کی سیاسی پالیسی یہ تھی جو بیان کی گئی۔ لہذا اس کی یہ شان مقبولیت ذہن میں محفوظ رکھ کر اب اخبار ”اہلال“ کے متعلق کہیں۔

”اہلال“

مولانا ابوالکلام آزاد نے ”اہلال“ کو ملکی، اور قومی، زبان ہونے کا رنگ دیا۔ یہ فرقہ دارانہ رنگ سے متبر تھا۔ اور گورنمنٹ سے صاف صاف اور کھری کھری کہنے اور سننے والہ۔ مگر صرف قوم کے لئے نہیں بلکہ ملک کے لئے۔ اپنے ساتھ دوسرے ہندوؤں کے لئے بھی اپنی سر توڑ کوششوں سے حاصل کی جانے والی سیاسی میں حصہ کھنا اس اخبار کا غیوہ رہا اور اسی قسم کی مخلوط سیاسی پالیسی پر آخر دم تک عمل پیرا رہا۔

مولانا محمد علی صاحب کی طرح مولانا ابوالکلام آزاد بھی خود ہی ”اہلال“ کی ایڈیٹری فرماتے تھے۔

چنانچہ جہاں تک انشا پردازی، اجمل نویسی، اور لکھنوی طرز بیان و تعداد اشاعت وغیرہ کا تعلق ہے۔ ”اہلال“ ”کامریڈ“ سے کسی طرح کم نہیں رہا۔ ہاں اگر اسے نیچا دیکھنا پڑا تو صرف ایک مقلم پر یعنی اسے لارڈ ہارڈنگ، سر جسٹس مٹن اور گورنمنٹ ہند کے دیگر مقتدر اراکین کے ہاتھوں میں

پہنچنے لگی اسے رسائی نصیب نہ ہو سکی۔ جس کی وجہ صاف ہے کہ اس کا روٹیہ کامریڈ، جیسا نہ تھا جس کی وجہ سے گورنمنٹ اسے اپنا انبار کہنے کو بھی تیار تھی۔ ورنہ اس کے علاوہ اور کسی صورت میں کم نہ رہا۔

اس اخبار کی شان مجتہدانہ تھی لکھائی چھپائی اور مضامین کی ندرت کی بدولت چند ہفتہ ہی میں مقبولیت و شہرت عام حاصل کر لی۔

”اہلال“ کی بڑی خوبی اور شان سنجیدگی یہ تھی کہ کسی جنوری بات میں کسی کی تقلید و حمایت یا کسی کی مخالفت نہ کی گئی بلکہ صرف مجموعی مفاد کو مد نظر رکھنا اور اصل مطلب پر اپنا ذور بیان ختم کر دینا اس کا اصل فٹارہ و مقصد تھا۔

علاوہ ازیں مذہبی دعوت تبلیغ، سیاسی پالیسی، علی اور ابی مہنایین اور طرز تحریر میں ”اہلال“ بالکل نرالی و صحیح انداز کے ڈھنگ کا ثابت ہوا گو اسکی ہر بات میں رکش ہی جدا لگاتہ تھی۔ جو اپنی ندرت و عجمیت کو سکھ جانے بغیر نہ رہتی تھی وہی وجہ تھی کہ عام طور پر لوگوں کو اسکی پالیسی پر عمل کرنا شروع کر دیا۔ اور ملک میں اس کے ہم خیال کثرت سے بڑھنے لگے۔

”اہلال“ کے قابل ایڈیٹر مولانا آزاد نے مسلمانوں کو قدیم تصورات میں اس وقت فوری انقلاب کی ضرورت محسوس کی جیسا کہ کچھ صفحے میں بتایا جا چکا ہے لہذا آپ نے ”اہلال“ کے ذریعہ یہ کام شروع کر دیا۔ اور اپنے تخیل اور انداز دونوں میں جدت کا ثبوت دیا۔ اور پامال و فرسودہ راہوں سے ہٹ کر نئی راہ اختیار کی اور سیاسی مضامین کے ساتھ مذہبی مسائل پر پند و مرعفت کا سلسلہ شروع کر دیا۔

بہت تھوڑے ہی عرصہ میں آپ کے پسند و نصیحت نے مسلمانوں کے اداس تعلیم یافتہ طبقہ کو جو مذہبی ارکان کی تحقیر کرتا اور لون کے خلاف لانے کو فخر سمجھتا تھا اور جو پرانے دفر سودہ عقائد پرستی سے تنگ آ گیا تھا۔ دوبارہ ایک نئے ولولہ مذہبی سے ہر شہار کر دیا۔

”الہلال“ نے دینی مباحث میں عقلی مکثہ چینی اور منطقی بحث کی طرح ڈالی اور علامہ ڈاکٹر اقبال کی طرح ”الہلال“ نے ہندوستان کے انھیں تحقیر کنندہ تعلیم یافتہ نوجوانوں کو زندگی کے اہم و بنیادی مسائل پر غور و فکر کا عادی بنا دیا۔

”الہلال“ ترقی پسند سیاسی تحریکات اور عقل پر پوری اترنے والی مذہبی ہدایات کا گہوارہ اور بلند پایہ و سنجیدہ ادب کا نمونہ تھا۔ جس کی مقبولیت کا یہ عالم تھا کہ آج ۱۹۴۷ء میں بھی کتنے ہی اصحاب ایسے ملیں گے جنھوں نے ”الہلال“ کے خائن سینوں سے لگائے ہوئے ہیں اور بڑی سے بڑی قیمت پر جی دینے کو تیار نہیں۔

غرضیکہ ”الہلال“ نے اپنی مذہبی دعوت کی بدولت مسلمانان ہند کے درمیان بہت جلد ایک مذہبی انقلاب پیدا کر دیا۔ اور اپنے اصل مقصد میں اس طرح اک گونہ کامیابی حاصل کی۔

لوگ قرآن مجید کے مخزن حکمت سیاست و معاشرت اور علمیت کی دولت سے مالا مال ہو گئے اور اگرچہ مسلمانوں نے بعض امور میں مولانا آزاد کی مخالفت کی مگر آخر کار انھیں بھی اپنی گردن تسلیم خم کرنی پڑی علماء و مشائخ اور گریزی خوں

لبقہ مسلم جو ”اہللال“ کی پیدائش سے پہلے اسلام کے ارکان کا مذاق اڑاتے تھے اب اودن کی اداگی کو زندگی کا اہم جزو سمجھنے لگے۔

”اہللال“ کی زبردست کامیابی

دلائل

”اہللال“ جن مقام کو لے کر اُٹھا تھا اودن میں سے چند ایک میں ایسی شاندار کامیابی ہوتی کہ مخالفین بھی داد دینے بغیر نہ رہ سکے اور اوجھیں بھی اٹھانا پڑ گیا کہ واقعی ”اہللال“ وہ پرچہ ہے جس کی اس وقت سخت ضرورت تھی۔

(۱) جناح مولانا محمود الحسن صاحب دیوبندی نے جو ایک عالم متبحر اور بڑے ہرے بزرگ ہیں صاف الفاظ میں فرمایا کہ ”اہللال“ کی اشاعت سے پہلے ہم اپنی زندگی کے نصیب العین اور سیاسی مسلح نظر سے بالکل غافل اور بے پرواہ تھے۔ ناظرین! یہ اعتراف جو ایک بزرگ اور بڑے پایہ کے عالم کی زبانی کیا گیا کچھ کم اہمیت نہیں رکھتا۔

(۲) مسٹر محمد علی (جو مہدی مولانا مشہور ہوئے) مسٹر شوکت علی (یہ بھی بعد میں مولانا کہلائے) اور ڈاکٹر اقبال کو اجناد ”اہللال“ ہی نے مذہب کی راہ دکھلائی۔ اور وہی مسٹر محمد علی صاحب جو مسلم یونیورسٹی کے متعلق ”اہللال“ کے مضامین کی ”کامریڈ“ میں مخالفت کر چکے تھے بالآخر مسلم یونیورسٹی کے متعلق ”اہللال“ کی تقلید ہی میں آواز بلند کئے مہنی۔

(۳) ہسٹر شکست علی صاحب کا مقولہ تھا کہ ”اہللال“ نے ہم کو ایمان کا راستہ بتا دیا۔ (ہمارے محمد علی)

(۴) فخر پنجاب علامہ اقبال کی ثنوی ”اسرار خودی“ اور ”رموز بے خدای“ بھی ”اہللال“ ہی کی صدائے معکوس ہے۔ چنانچہ مولانا ابوالکلام آزاد کو لگن بے شمار خوبیوں کی بنا پر جو ادن میں قدرت نے پوری پوری سخاوت کے ساتھ بھر دی ہیں اور انکی اس مذہبی تجذید کے لئے جو ”اہللال“ کے کلاموں کے ذریعہ عمل میں آئی مجدد عصر کہہ دیں تو غالباً سچا نہ ہوگا۔ کیونکہ واقعات و حالات ہمارے سامنے ہیں نتائج کو ہم دیکھ چکے ہیں۔ ہمیں مولانا کی صداقت پرستی ثبوت ایک بار نہیں کئی بار معمولی نہیں بلکہ زبردست اور محسوس مل چکا ہیں اور انسانہ پر ادن کے اثرات نظر آ رہے ہیں۔

اب ناظرین خود ہی ”کامریڈ“ اور ”اہللال“ کا سیاسی و مذہبی طور پر موازنہ کر لیں اور پھر نتیجہ نکالیں کہ کس اخبار کو ملک اور قوم نے صحیح معنوں میں سینوں سے لگایا اور سر پر جگہ دی اور اس پر عمل کیا گیا۔

ہر دو اخبارات کا حشر (۱) کامریڈ کا انجام!

یہ تو فی الحال ہر چہ کہ ”کامریڈ“ کس شان سے جاری ہوا اور ترقی و مقبولیت کے کس درجہ پر پہنچا اور کن کن علماء و مرتبت لوگوں نے اسکی حوصلہ افزائی کی۔

جس کے بعد ایسے اہلکار کا مٹ جانا ذرا مشکل امر ہے۔

چنانچہ ایسا ہی ہوتا ہے کہ اگر آج تک نہیں تو کم از کم مولانا محمد علی مرحوم کے بعد بھی کتنی ہی مدت تک وہ عروج کی انتہائی منزل پر چمکتا رہتا بشرطیکہ وہ کلکتہ ہی کی زمین پر قائم رہتا جہاں کی آب و ہوا اس سے اس قدر متفقہ مگر اتفاق کی بات کہ حکومت ہند نے دارالسلطنت کلکتہ کی بجائے دہلی کو قرار دیا اور تمام دفاتر دہلی میں تبدیل کر دیئے گئے۔ چونکہ ”کامریڈ پرنسپل“ حکام اور سلطنت کے سربراہان وہ لوگوں ہی کے ہاتھوں عروج کو پہنچا تھا اور اب بھی انہیں ہاتھوں سے پرورش پڑا تھا اس لئے مولانا محمد علی صاحب نے بھی ”کامریڈ“ کا دفتر کلکتہ سے دہلی میں تبدیل کر دیا۔

چنانچہ دہلی کی آب و ہوا اس سے اس قدر نا آئی اور مشکلات کا وہ باب شروع ہو گیا جس نے بالآخر ”کامریڈ“ کو عارضی طور پر محدود کر دیا۔

”اہللال“ کا انجام

”اہللال“ کی ترقی اور رشک آمیز عروج کا حال بھی آپ معلوم کر چکے ہیں کہ کتنی مقبولیت حاصل ہوئی تھی۔ اور حقوڑے سے عرصہ ہی میں یہ نوبال پرچہ کہاں سے کہاں پہنچ گیا تھا۔ مگر چونکہ اسکی سرپرستی اور پرورش کا سلسلہ حکومت کے مناز اور مرفع الحال اراکین کی بجائے غریب اور خالی ہاتھوں میں تھا اس پر بھی ”اہللال“ اپنی عمر کے آخری دن تک اوی شان سے چمکتا رہا اور اسکی اشاعت میں ایک عدد کی بھی کمی نہیں ہوئی وہ لوگ خوب جانتے ہیں جنہوں نے اس کا زمانہ عروج دیکھا ہے کہ ”اہللال“

ہوا اپنے ادارہ کو مجبور کرتا رہتا تھا کہ وہ اس کی تعداد اشاعت میں اضافہ کریں۔ اب ایسے ہر دلعزیز اور اپنا سب کچھ فروخت کر کے بھی خریدنے کے لائق پرچہ کا معدوم ہونا ضرور نتیجہ کی بات ہے۔ مگر مثل مشہور ہے کہ ”ہمیشہ نہ کوئی مانا ہے نہ رہے گا“ اس لیے اسے بھی آخر ختم ہونا ایک دن ضرور تھا۔ مگر دیکھنا ضرور تھا۔ مگر دیکھنا صرف یہ ہے کہ اس کا انجام کیونکر ہوا۔ وہ بھی سنیتے۔

یہ تو ہم بتا آئے ہیں کہ ۱۹۱۴ء میں جنگ بلفان اور جنگ طرابلس کے چھڑ جانے سے ہندی مسلمانوں کا ترکوں سے تعارف ہوا جس کے بعد مذہبی نفرت کی بنیاد پر ایک خاص لگاؤ اور محبت قائم ہو گئی۔ اور اب ہندوستانی مسلمان سمجھنے لگے کہ ترک جو ہمارے مذہبی بھائی ہیں اور ایک حکومت کے مالک تو ان کا اقتدار ہمارا اقتدار اور ان کا ادب ہمارا ادب ہے۔ اس خیال نے رفتہ رفتہ کافی طاقت پکڑ لی۔ کہ اچانک طرہ پر جنگ عظیم کی جنگاریاں افتخار پر نظر آئیں۔ اور بہت جلد متظر اور بیابان لگوں کو معلوم ہو گیا کہ وہی رُکی جسے ہم اپنا بھائی اور بازو تصور کئے ہوئے ہیں ہماری سرکار برطانیہ کے حلیفوں میں حصہ لیگا۔ اس خبر کی تصدیق امریکی فوجی کہ ہر طرف ایک مایوس کن پریشانی اور اضطراب پیدا ہو گیا۔

یہ وہی زمانہ تھا جس کی تشریح میں ہم پہلے کہہ آئے ہیں کہ مسلمانوں کی پوزیشن اس وقت نہایت نازک اور تشویش ناک تھی کیونکہ ایک طرف تو ترکوں کے ساتھ مذہبی نفرت کا رشتہ تھا۔ جس کی وجہ سے ترکوں کے درمے مسلمانان ہند متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکتے تھے۔ اور دوسری جانب حکمران وقت کی اطاعت کی

ذمہ داری کا بار گراں اداں کے دوش پر تھا۔

چنانچہ اسی سیاسی سرگرمی کے دوران میں مولانا آزاد سے گورنمنٹ نے "اہلال" کے متعلق ضمانت طلب کی۔ مگر مولانا نے ضمانت دینا اور اس کے تحت اپنی آزاد آواز کو پابند کر کے نکالنا کسی طرح گوارا نہ کیا اور اخبار کو ۱۹۱۷ء میں ڈیفینس آف انڈیا ایکٹ کی کارروائیوں سے ذبح کر دینا منظور کر لیا۔ لہذا یہ "اہلال" جو پارہ آتش کی چیز نگاریوں کا مجموعہ تھا ہمیشہ ہمیشہ کے لئے سرد کر دیا گیا۔

یہاں یہ بھی بتا دینا ضروری ہے کہ مولانا محمد علی صاحب نے ایک ہزار دہائیہ دہلی میں قیام پر پریس کے وقت "کامریڈ" کی ضمانت کا جو جمع کرایا ہوا تھا وہ اسی جنگ کی ابتدا میں ترکوں کے متعلق ایک مضمون لکھنے کی پاداش میں ضبط کر لیا گیا تھا۔ جس کے بعد "کامریڈ" کی اشاعت ملتوی کر دی گئی۔ اور پھر اس کا انجام بھی قریب ہی آپہنچا تھا۔

میرے خیال میں بیجانہ ہو گا کہ یہاں زیادہ نہیں صرف چند کلمہ مولانا محمد علی کے متعلق عرض کر دوں تاکہ میرے دل میں جتنی وقت ہے اس کا کچھ اندازہ لگایا جائے۔ اور اس طرح ایک شخص کی پوزیشن صاف ہو سکے۔ فیضی راقم الحروف کی۔

حقیقت میں مولانا محمد علی صاحب مسلمانوں کا سچا درد دل میں رکھنے والے ایک ناقابل فراموش ہستی تھے۔ وہ بے لگ لائف میں تھی روح پھونکنے کی کوشش کرتے رہے اور ہمیشہ غریب مسلمانوں کے حقوق کی حفاظت کیتے

سینہ پسر رہے۔ اور غریبوں کے ساتھ مل جل کر ان کے جذبات و خیالات معلوم کرنا اشل آجکل کے فیشن ایل سیڈروں کے کسر نشان نہ سمجھتے تھے۔ یہ ملا محمد علی صاحب ہی کا امتیازی شیوہ تھا کہ غریب اور امیر سب کے کندھا ملا کر جلتے تھے۔ حقیقت یہ ہے کہ ان کی سی بلند شخصیت کا مالک اور ان جیسا قوم کا بچا ہی خواہ شاید ہی کوئی نظر آئے۔ ان کے دل میں قوم کا درد تھا اور اس درد میں تڑپ بھی موجود تھی۔ جس سے بیتاب ہو کر وہ مردانہ وار میدان میں نکل آئے اور آخر کار عمر عزیز اسی میدان میں صرف کر دی۔ کاش! مولانا محمد علی صاحب مرحوم اور مولانا ابوالکلام آزاد کی سیاست میں یک نظری اور اتفاقہ ہوتا تو آج ملک اور قوم دونوں ہی ان دو فرشتہ صفت ہستیوں کے طفیل نہ معلوم ترقی کی کتنی منازل طے کر چکے ہوتے۔ مگر انوس قدرت نے ایسا بے بہا جواہر ہندوستان کے بد قسمت مسلمانوں سے اس وقت جمعیت لیا جبکہ یہ دونوں سیاست کے مرد میدان ایک مرکز پر قائم ہونے ہی والے تھے۔

اب وہ وقت آگیا تھا کہ مسلمان بے چینی سے اپنی سیاسی غلطی کو محسوس کرنے لگے اور انوس وحسرت سے شاہراہ سیاست کو دیکھنے لگے۔ جس پر بلا در ان ہند تقریباً نصف سفر ختم کر چکے تھے مگر اب زیادہ دیر کرنی اور بھی مضر تھی اس لئے مسلمانوں کی مذہبی اور سیاسی زندگی میں یکایک ایک تغیر عظیم نمودار ہوا۔ اور اب مسلمان بھی اسی شاہراہ پر گامزن ہو گئے۔

اس تغیر کی وجوہات کئی ایک تھیں مگر ان میں سے ایک وجہ جو سب سے زیادہ محسوس ہوتی آہد جس نے مسلمانوں کو اس موہو بصورت فریب سے نکالا

جس میں یہ اب تک مبتلا تھے۔ دربار تاجپوشی کے موقع پر جراحین دنوں میں دہلی میں منعقد ہوا تقیم بنگال کی منوخی کا اعلان تھا۔ چنانچہ اس واقعہ سے تعلیم یافتہ مسلمان اپنی سیاسی پالیسی کو تبدیل کرنے کے قابل ہو گئے۔ اور اب کسی ایسے سپر مرشد یا رہبر کامل کی ضرورت محسوس ہوئی جو ان کو راہ راست پر لگا دیتا۔ چنانچہ عین یہی وہ وقت تھا جبکہ ”الہلال“ اپنی تمام تر بیان کی ہوائی خوبیوں کے ساتھ مسلمانوں کے نئے خیالات کی ترجمانی کرتا ہوا کلکتہ سے شائع ہوا اور پر وہ غیب سے شخص نمودار ہو گیا جس کی زمانہ کو اس وقت ضرورت تھی چنانچہ جیسا کہ ذکر کیا جا چکا۔ زیادہ سے زیادہ لوگ اسکے شید ہو گئے اور اسکی پالیسی کو جو اس وقت تک صرف ایک بنیادی اصول پر بحث کر رہا تھا۔ صرف ایک بنیادی اصول پر بحث کر رہا تھا اپنے لئے مشعل ہدایت بنالیا۔

مولانا ابوالکلام آزاد کی ایک

سیاسی تجویز

مولانا آزاد کی تقریروں اور تحریروں نے ہندوستانی مسلمانوں کے نقطہ نگاہ پر جو گرا اور خواب غفلت سے چونکا دینے والا اثر ڈالا وہ ۱۹۱۳ء میں مسلم لیگ میں بھی نمایاں ہونے لگا تھا۔

چنانچہ ۱۹۱۳ء میں مسلم لیگ کے سکریٹری کی حیثیت میں سر سید رحیم صاحب جہاں سر سید وزیر حسن، ایس۔ مولانا آزاد سے ملے اور انھوں نے تجویز

پیش کی کہ مسلم لیگ مطلق العنانی برطانی حکومت سے اندھی وفاداری کا
نصب العین بدل کرنا سب قسم کی سیلف گورنمنٹ کو اپنی منزل قرار دے۔
گو یا پورے سو برس بعد مسلم لیگ کے اراکین نے اپنی سیاسی غلطی
لد پر فریب امید پر اتنا دقت ضائع کر دینا محسوس کیا۔

اس وقت تک کانگریس پارٹی بھی کوئی ٹھوس اور نتیجہ خیز نصب العین
قائم کرنے میں بہت آگے نہ بڑھی تھی اگرچہ دادا بھائی ناردی نے ہندوستانی
سیاسیات میں سوراج کا لفظ داخل کر دیا تھا مگر یکمل آزادی کے خواہاں
اور صحیح نکتہ رس اصحاب کے نزدیک کچھ نہیں تھا۔

مولانا آزاد کی رائے تھی کہ ہمارے نظریہ کی آخری حد کے لئے یہ لفظ
نا کافی ہے۔ بلکہ اس سے بھی آگے بڑھ کر مد قائم کرنی چاہیے۔ مگر مسلم لیگ
کے لئے کانگریس کا اتنا قدم بھی ایک زبردست جھلکا لگ گئی جس کی بہت
اپنے اندر نہ پاتی تھی۔

مگر چونکہ اس تذبذب اور کشمکش کے زمانہ گزشتہ بھی مولانا آزاد مسلم
لیگ اور خلافت کمیٹی جو دونوں ادارہ مولانا محمد علی صاحب کی جانکاہی اور
سرگرم کوششوں کا پھول تھیں مدد رہ چکے تھے۔ اس لئے اراکین مسلم لیگ
کچھ لمحہ کے لئے مولانا آزاد کی تجویز پر غور و فکر کرنے کے لئے ہنہک بھینٹے۔

اس کے بعد اہل علم میں جیسا کہ ہم ذکر کر آئے ہیں ”الہلال“ و ”نیفیس“
آف انڈیا ایکٹ کی زمین لگ کر ہمیشہ کے ابدی نیند سو گیا تو مولانا آزاد نے اپنے شوق کو
جاری اور قومی خدمت کو قائم رکھنے کے لئے دوسرا قدم اٹھایا جس کا ذکر آگے ملا خطہ ہو

اخبار البلاغ کا حشر

یعنی مولانا آزاد کی دوسری سیاسی جنگاری

مولانا ابوالکلام آزاد کو "اہلال" کے بندہ ہر جانے سے جو کثیر مالی نقصان برداشت کرنا پڑا وہ تو ایک طرف۔ سب سے زیادہ نقصان یہ کہ پہونچا کہ ادن کی وہ تعلیم جو اب بہت حد تک کامیابی کی منزل کے قریب پہونچ چکی تھی ناکام ہو گئی۔ یعنی مسلمانوں میں جو عام سیاسی بیداری اور قیلم طبقہ میں مذہب سے کم از کم نوازش پیدا ہو چلا تھا "اہلال" کے معدوم ہونے سے ٹک گیا۔ مگر یہ کام ایسا نہ تھا جسے یوں ادھر اور اچھوڑ دیا جاتا۔ فوٹو ہی دوسرے پرچہ کی تیاری شروع کی اور چند ہی ہفتہ بعد دوسرا اخبار "البلاغ" کے نام کلکتہ سے جاری کر دیا۔

آپ کا یہ اخبار "البلاغ" بھی کسی طور پر کم نہ تھا اور کسی پنج کم ہزنی کوئی وجہ نہ تھی۔ کیونکہ وہی قلم وہی زبان وہی دماغ اور وہی پالیسی پھر کوئی فرق یا کمی برقی تو کیوں؟ ہاں اگر کمی تھی صرف اتنی کہ اس کا نام "اہلال" تھا اور اس کا نام "البلاغ"۔

کام جاری کر دیا گیا اور پھر اس شاہراہ پر قدم اٹھنے لگے مگر چونکہ

تیز روی پر ابھی ابھی "الہلال" کو کچلا جا چکا تھا اس لئے قدم تو او سیلا
ہر پڑنے لگے مگر پہلے کی نسبت ذرا احتیاط اور نرم روی سے۔ تاکہ وہ زمین
جو ڈیفنس آف انڈیا ایکٹ کے تباہ کن سیلاب سے بھری ہوئی اور تھم پڑے گئی تھی
ایک دم سخت قدم پر نہ سے "الہلال" کی طرح "البلاغ" کے قدم چھلوس
میں نہ دھنس جائیں۔

مگر کہیں حق بھی دینی زبان سے کہا گیا ہے ؟ دوسرے ہی تیسرے پر چو
میں صداقت بیان کی تلخی محسوس ہونے لگی۔ اور ڈیفنس آف انڈیا ایکٹ نے
"البلاغ" کو بھی تانکن شروع کیا اور اپنے نئے اسلحہ سے پہلے ہی تیار ہو بیٹھا
"الہلال" کی نگاہیں بھی غافل نہ تھیں وہ بھی اس صورت حال سے بے خبر نہ
تھا کہ اس دفعہ کوئی دوسرا وار کیا جائے گا۔ مگر یہ سب کچھ دیکھنے اور سمجھنے پر
بھی حق و صداقت کی آواز دھیمی نہ کی اور تہیہ کر لیا کہ خواہ انجام کچھ ہو مگر قدم کی پشت
کا جھیرہ اٹھایا ہے وہ اٹھایا گیا۔ اب قدم پیچھے نہیں ہٹ سکتا۔ چنانچہ
اس کا نتیجہ جو ہر ناچاہیئے تھا وہ ہوا کہ "البلاغ" کی اشاعت ہر مے چندی
ہینہ بعد بجات صفات وغیرہ کی تلوار سے ذبح کر نیچے اس دفعہ خود قابل ایڈیٹر
مولانا آزاد کو حکومت ہنگال نے صوبہ بدر کر دینے کا فیصلہ کر لیا اور ۱۹۴۸ء
میں ۱۹۴۸ء کو مدد و ہنگال سے چلا جانے کے لئے حکم نامہ ذکر کیا۔

مولانا ابوالکلام آزاد
کی نظر بندی!

مولانا آزاد کی شخصیت کچھ کم از کم تھی
گورنمنٹ گھری نظموں سے آپ کی
ہر حرکت اور ہر قدم کو دیکھا۔

سمجھ رہی تھی جس کے نتیجے میں پہلی مرتبہ آپ کی زبان بندی اس طرح کی کہ
 اخبارات اہللال، کہ ڈیفنس آف انڈیا ایکٹ کا لٹ نہ بنا دیا اور اب مولانا کی
 خودداری اور آزاد خیالی پر مبنی اخبار کی پالیسی کو پہلے سے زیادہ وسیع دیکھ کر
 انھیں صوبہ میں رکھنا ہی مناسب نہ سمجھا۔

مولانا آزاد کو ایک ہفتہ کے اندر اندر صرف کلکتہ ہی نہیں صوبہ بنگال
 کی حدود سے باہر بھجوانے کا نوٹس مل گیا لہذا اخبار "البلاغ" کو بھی بند
 کرنا پڑا اور اس قومی خدمت کے تمام رہ جانے پر باحسرت دیاں زمین
 بنگال کو کئی سال کے قیام کے بعد ایک نامعلوم مدت کے لئے چھوڑ دینے
 کے ارادے سے ۳ مارچ ۱۹۱۶ء کو کلکتہ سے روانہ ہو کر راجپتی چلے گئے۔
 چونکہ پنجاب، یو۔ پی، بیٹی، اور دوسرے صوبوں کی حکومتوں نے
 اپنی حدود میں ان کا پہلے ہی داخلہ بند کیا ہوا تھا اس لئے صوبائی حکومت
 آپ کے آزاد خیالات کی مجلسِ ادینے والی چنگاری پہلے ہی مخدوش تھی
 اس لئے ہر طرف نظر درازانے کے بعد راجپتی شہر ہی مناسب اور موزوں
 معلوم ہوا۔

ابھی آپ پورے طور پر وطن کو کسی خاص راہ عمل اختیار کرنے میں کامیاب
 بھی نہ ہوئے تھے کہ سرکارِ عالیہ نے پانچ مہینہ بعد مولانا ابوالکلام آزاد کی نظر
 بندی کا حکم جاری کر دیا۔

اور راجپتی شہر کے ہاں مولانا دی نانی ایک گاؤں میں بالکل یکہ رہتا
 مقیم کر دیئے گئے۔

یہ وہ مقام ہے جہاں اوسوقت شہریت کی لونگ نہیں پائی جاتی تھی
کوئی مہذب انسان نظر آتا تھا نہ کوئی سفید پوش حتیٰ کہ کوئی ہم مذاق
و ہم طبیعت بھی موجود نہ تھا کیونکہ اس کے ارد گرد تمام علاقہ میں وحشی اور غیر
مہذب اقوام رہتی تھیں۔

اب مولانا ابوالکلام آزاد خود اپنے کو مستقل نظریہ سے ہر سختی سے
کاربند ہونے کی وجہ سے گورنمنٹ سے اپنی رائے کے متعلق گفت و شنید
کیوں کرتے۔ اس میں ادنیٰ کمزوری اور ہتکت بھی پائی جاتی تھی لہذا اس جلا وطنی
کے دوران میں آپ کے چند اور خاص احباب و خوش عقیدہ اصحاب نے
اس جلا وطنی و نظربندی کے حکم کو منسوخ کرانے کے لئے گورنمنٹ کو دھکیلا
بھیجیں جنیسر بلا مبالغہ کم از کم ساٹھ ہزار اشخاص نے دستخط کئے اور آپ
کی رائے چاہی مگر گورنمنٹ نے موقوفہ اور وقت کی نزاکت کو ملحوظ اور ہر مملکت
کو مد نظر رکھتے ہوئے ادن درخواستوں پر جو ملکی محرزین و اکابرین اور
بالتر حضرات کی دلی خواہشات کی حامل تھی۔ کوئی توجہ نہیں دی گئی۔

اور قریب قریب چار سال کا زمانہ یعنی سال ۱۹۱۷ء تک آپ اسی مقام
سورڈیا لوی نامی گاؤں میں نظر بند رہے۔

جلا وطنی کا یہ زمانہ آپ نے انتہائی صبر و شکیرا ویزی میں بسر کیا
اور ہر حالت میں مرضی مولا پرست کر رہے۔ مشغلہ آپ کا ان ایام میں
ادن وحشی افراد کو وعظ و تلقین کرنا اور عبادت و ریاضت میں شب و روز
گزارنا تھا۔

مولانا ابوالکلام آزاد

رہائی

یہ وہ وقت تھا جبکہ جنگ عظیم جاری تھی اور پورے زور سے انسانی
 خون کی ہری کھیل جاری تھی۔ ہندوستانی میں مسلمانوں کی حالت نازک سے
 ہلک تر ہو رہی تھی کیونکہ جنگ ترکوں سے تھی اس لئے مسلمان ڈولڈوں میں
 مرغی حرام کے مصداق ہو رہے تھے۔ ایک طرف حکومت سے وفادارانہ رویہ
 رکھنے پر مجبور تھے اور دوسری طرف ترکوں کے ساتھ مذہبی اخوت کا رشتہ بے چین
 بے مضرب کئے ہوئے تھا۔ خصوصاً مسلم لیڈر جن کے دل اپنے دینی بھائی
 ترکوں کی اس مہیبت سے زیادہ بے گل تھے۔ گورنمنٹ کی نظروں میں بہت
 مخدوش تھے۔ چنانچہ مولانا ابوالکلام آزاد کو جو اس جلاوطنی کے مصائب جھیلے ہو
 کافی مالی نقصان برداشت کرنا پڑا۔ اوس میں اس جنگ عظیم کی وجہ سے کچھ بلی ہوئی
 بد اعتمادی کو زیادہ دخل تھا۔ اسی لئے آپ اوس وقت تک رہائے گئے جب تک
 کہ جنگ ختم نہ ہو گئی، اور وہ بھی اوس وقت جبکہ جنگ عظیم کے دیگر تمام نظر بندوں
 کو یکے بعد دیگرے تمام نظر بندوں کو یکے بعد دیگرے رہائی مل گئی تو سن ۱۹۴۷ء
 میں سب سے آخر میں انھیں رہا کیا گیا۔

جب مولانا ابوالکلام آزاد اوس نظر بندی سے چار سال بعد ۱۹۴۷ء

کے اواخر میں آزاد ہو کر آئے تو مسلمانان ہند کی قدیم سیاسی ذہنیت اور پچھلا سا بچا توڑ بچی تھی بلکہ اپنی اس افسوس کن سیاسی غلطی کو محسوس کر کے کسی نئی راہ عمل کی تجویز اور ایک نیا سا بچا ڈھالا جا رہا تھا۔ اور ہندوستان بھر کے عالمان دین متفقہ طور پر اس فیصلہ پر کار بند نظر آئے کہ اس کشمکش اور برائے حقوب زمانہ میں سیاسی اور خصوصاً مذہبی مسائل میں صاف اور سچی ہوئی سوچ و جذبہ رکھنے والا اس وقت مولانا آزاد سے زیادہ اور کوئی شخص نہیں ہے۔ اور یہ کہ بلا امتیاز مسلمانوں کے ہر فرقہ و گروہ پر ان کا احترام واجب ہے چنانچہ آپ کی قابل قدر خدمات اور بلند پایہ علمی قابلیت کو سراہا گیا اور مسلمانوں میں اب اک نئے نظریہ کا مستحکم طور پر قیام ہوا۔

گاندھی جی سے ملاقات

اور خیالات میں گنگا

اب چونکہ ملک کی فضا جنگ کے ختم ہر جانے سے بہت کچھ صاف ہو گئی تھی اور قومی بلکی لیڈروں کی زبان اور قلم کچھ آزادی سے کام کرنے لگی تھیں اس لیے مولانا ابوالکلام آزاد نے کوئی ٹھوس اور معینہ نظریہ رکھنے والا ادارہ تلاش کرنا شروع کیا جس کے پلیٹ فارم پر کھڑے ہو کر ہم سب مل جل کر اپنے نظریہ سے پہلے کو روشناس کرا سکیں۔

گمراہ سے پہلے اخباری دنیا کے ذریعہ اپنے بہت کچھ اپنے خیالات کی اشاعت کی مگر چونکہ اب وہ ذرائع ختم ہو چکے تھے اور طبیعت بھی کمی دوسرے طریق کار کی سختی تھی اس لیے آپ ۱۹۲۷ء میں گاندھی جی سے ملے۔

اور کافی تبادلہ خیالات اور گفتگو کے بعد آپ نے گاندھی جی کے اس زبردست اصول سے اتفاق کر لیا جسے گاندھی جی اپنی سیاسی زندگی کے اوّل روز سے قائم کئے ہوئے ہیں یعنی عدم تشدد کے سرگرم اور پرزور حامی بن گئے اور اوس دن سے آج تک برابر اسی نظریہ پر اور اسی جگہ پر قائم ہیں۔

گو آپ اس سے قبل مسلم لیگ اور پرانی آل انڈیا خلافت کمیٹی کے صدر بھی رہ چکے ہیں جیسا کہ اوپر بھی بتا آئے ہیں مگر اپنے انقلاب پسند دماغ کی صحیح ترجیح کی لئے کوئی مقام مزدوں نہ معلوم ہوا۔ اور زمانہ وقت کی رفتار نے آپ کو کانگریس تک پہنچا دیا جو دراصل ایسے ہی مخلص کارکن اور قوم کے سچے ہمدردوں کی سلاشی تھی۔ لہذا آپ ۱۹۲۷ء میں بھٹی اور قلعی طور پر پرائی سو راج پارٹی میں شامل ہو گئے۔ اور مسلم لیگ و دیگر اداروں سے قطعی طور پر علیحدہ ہو گئے۔ اور کچھ عرصہ بعد جب خلافت نے بھی اپنا سیاسی میدان تنگ محدود کر لیا تو آپ نے اس سے بھی قطع تعلق کر لیا۔ اور صرف کانگریسی نمبر پورے طور پر میدان میں آ گئے۔ آپ کی راتے اتنی مصائب اور صحیح برائی تھی کہ آپ مرحوم سی آر۔ داس اور پنڈت مولا لال ہنر جو پنڈت جواہر لال نہرو کے والد بزرگوار اور کانگریس پارٹی کے روح۔ دامن کارکن

اور اک زبردست شخصیت کے مالک تھے) کے بارہ سوخ اور محمد شریک کار اور مسلمانوں میں بھر دسہ کے قابل اور ذمہ دار شخصیت کے مالک تھے۔

کانگریس اور جمعیتہ العلماء ہند دہلی

کا انگریزوں میں آپ کی شرکت مسلمانان ہند کے لئے کسی پیچیدہ اور دلچسپ سوال کا حل تھا۔ چنانچہ انھیں ایام میں کتنے ہی آناد خیال لوگ کانگریس سے وابستہ ہو گئے اور اب ذرا ایک قدم آگے بڑھ کر کام کرنا شروع کیا۔

اسی زمانہ میں علماء اسلام نے بھی ضرورت محسوس کی کہ ہمیں باقاعدہ طور پر ایک مرکز کی حیثیت قائم کر کے منظم ہونے کی ضرورت ہے۔ چنانچہ مسلمانوں کا یہ مقتدر اور بزرگ طبقہ جو دینی رہبری اور مذہبی پیشوائی کا فرض اپنے ریش پر لئے ہوئے ہے ایک جماعت کی شکل میں منظم ہو گیا اور جمعیتہ العلماء ہند اس ادارہ کا نام رکھا۔

چونکہ اس طبقہ کا تعلق بھی مسلمانوں کی قسمت سے بہت کچھ ہے اس لئے ضرورتاً اسے بھی کسی سیاسی پارٹی سے دستبردار ہونا لازمی تھا۔ موجودہ سیاسی کشمکش میں حصہ لینا لازمی اور ضروری تھا۔ چنانچہ جمعیتہ العلماء ہند کے کرنا دھرتالیڈروں نے کافی نشیب و فراز سوچنے اور سمجھنے کے بعد اس مسئلہ کو اس طرح حل کیا کہ ہمیں مسلمانوں کی صحیح اور حقیقی نمایندگی اور رضا و بول کے سلسلے میں سرخروئی اور سیوت حاصل ہو سکتی ہے جبکہ ہم مکمل آزادی نصیب العین رکھنے والی جماعت کے ساتھ ملکر کام کریں تاکہ ایک اور ایک دلیا ایک اور ایک

گیارہ بنکر سیاسی گتھیوں کو کم سے کم عرصہ میں سلجھا سکیں۔ درہِ مسلمان اور وقت
 تک صحیح معنی میں مسلمان نہیں کہلایا جاسکتا جب تک کہ وہ ہر طرح آنا دنا نہ ہو۔
 چنانچہ ۱۹۱۹ء میں علماء کرام کے اس طبقہ نے بھی جمعیۃ العلماء ہند کے
 نام سے موسوم کر کے اپنی باقاعدہ جماعت بنائی۔ اور گزشتہ حالات و
 تجربات، اور اپنے نظریہ کی جانچ کی بناء پر اور وقت کی سیاسی جماعتوں
 میں سے انڈین نیشنل کانگریس پارٹی کی راہ عمل اور نصب العین اپنی تجویز
 کردہ راہ عمل اور مقرر شدہ نصب العین سے ملتا ہوا پایا جس کے بعد یہ
 اپنی رہنماؤں کی جماعت بھی سیاسی جماعت کانگریس کے ساتھ اشتراک عمل
 کر کے سیاسی میدان میں کام کرنے لگ گئے۔ جسے مسلمانوں میں اتنا سوخ و
 اثر حاصل ہے کہ ان علماء کے پیروان آج لاکھوں کی تعداد میں موجود ہیں اگرچہ مسلم
 لیگ علماء دین کی سرگرمیوں سے بہت سیخ پا ہے اور کئی بار ان کی مذمت کر چکی
 ہے ادا وہ نہیں اپنے ضمیر کی خاطر بہت سے مصائب برداشت کرنے پڑے ہیں
 تاہم اس جماعت کو مسلمانوں میں جو اثر و رسوخ حاصل ہے وہ اور کسی جماعت کے
 حصہ میں نہیں آیا۔ تحریک خلافت کے عروج کے زمانہ میں جمعیۃ العلماء ہند کا
 حکم مسلمانوں کے لئے قانونی درجہ رکھتا تھا۔ اور وقت کی سوانح پارٹی مسلم
 رہنماؤں کی سیاست کا مرکز رہی تھی۔ اور مسلمانوں کو پورا پورا اقتدار و اختیار حاصل
 تھا۔ لیکر یہ ہے کہ مسلم لیڈروں کی شمولیت ہی سے کانگریس کانگریس کی
 کئی شقیں برہن ہوئی در نہ اس سے پہلے نہ کانگریس کی آواز اتنی بلند رہی اور نہ اتنی
 شہرت و مقبولیت۔

مولانا محمد علی مرحوم۔ ڈاکٹر انصاری اور مسیح الملک حکیم اہل خاں صاحب
جیسے مایہ ناز حضرات بھی اس وقت کانگریس ہی کے پلیٹ فدم پر کام کر رہے
تھے اور انھیں بزرگان قوم دنا موران ملک و دیگر مولانا ابوالکلام آزاد مسٹر
آصف علی صاحب بیرسٹر جیسی مقتدر ہستیاں اور جمعیۃ العلماء ہند کے معزز
اراکین ہی کانگریس کو باہم عروج پر لانے اور گورنمنٹ سے باقاعدہ جماعت
تسلیم کرانے والے تھے۔

مولانا ابوالکلام صاحب آزاد

پہلی صدارت

اب کانگریس اور اس مقام پر پہونچ گئی تھی کہ کچھ آگے بڑھ کر مکمل کرے
اور قانونی مرکز پر فائز ہو کر اس ادارہ پر قابو حاصل کر لے جس کے ذریعہ
ملک و قوم کے لئے مفید قوانین مرتب اور نقصان دہند قوانین کی تردید و
تنبیخ کر سکے۔

لہذا اس ضرورت کو محسوس کرتے ہوئے ایک اجلاس بلا یا گیا اور اس
میں یہ ریزولوشن رکھا گیا کہ کانگریس کھفایندوں کو کبھی (یعنی قانون ساز
کونسل) میں جا کر اپنے ملکی و قومی مفاد کی حفاظت کرنی چاہیے اور رسول
نافرمانی کی سکیم کو جو اس وقت زیر بحث تھی مقوی کر دینے کی رائے تجویز ہوئی۔

مگر اس مقصد کو مکمل تک پہنچانے کے لئے ہر پہلو پر کافی طور سے پہلے غور کر لینا ضروری اور مناسب تھا تاکہ بعد میں یہ نہ محسوس ہو کہ یہ قدم غلط اٹھایا گیا تھا اور جس کی وجہ سے کوئی ایسا نقصان رونما ہو جس کی بنا پر اس مکمل ادارہ کا قیام بجائے آگے اور اٹھنے کے کئی سال پیچھے ہٹ جائے۔ لہذا اس امر پر ہر لحاظ سے غور و خوض کرنے کے لئے ایک کمیٹی کا تقرر ہوا۔

اس سی۔ ڈی۔ اریکٹی (سول ناظرانی ملتوی کرنے کے سوال پر طور کرنے والی کمیٹی) نے کافی بحث و تمحیص اور غور و فکر کرنے کے بعد اپنی اقلیتی رپورٹ پیش کی۔

مگر اس رپورٹ میں کچھ نکات ایسے گہرے تھے کہ ادن پر ممبران میں کشمکش چھڑ گئی۔ اور اختلاف رائے نے اتنا زور پکڑا اور ایسی ادھجی برنی شکل اختیار کر لی کہ باوجود کوشش کے بھی ایک فریق دوسرے فریق کی نظریہ سے متفق نہ ہو سکا۔ جب ہر ممکن بحث و مباحثہ اور کافی تبادلہ خیالات ہوئے پر بھی یہ قدم اور ملک کے ہی خواہ ایک نکتہ پر متفق اراء نہ ہو سکے اور ہر فریق اپنی جگہ پر اس خیال سے سختی کے ساتھ قائم رہا کہ وہ اپنی رائے ملک اور قوم کے مفید اور دوسری پارٹی کا نکتہ نگاہ مضر سمجھا جاتا تھا تو مجبوراً اس مسئلہ کے فیصلہ کے لئے آل انڈیا فیشنل کانگریس کمیٹی کا اجلاس بلانا پڑا۔

یہ اجلاس کچھ معمولی اجلاس نہ تھا جسے ملک اور قوم کی قسمت کا فیصلہ کرنا تھا۔ جس کی ذرا سی غلطی اس وقت قوم اور ملک کو برباد کر دینے والی ثابت ہو سکتی تھی اور جس کا بہتر اور احسن فیصلہ ملک اور قوم کو کامیابی کی منزل کے

قریب تر کر دینے والا تھا۔ چنانچہ بھی دہریہ تھی کہ ہر دو فریق اپنی اپنی رائے میں اپنے خیال کو ملک و قوم کے حق میں مفید اور دوسرے گروپ کے نظریہ کو نقصان دہ سمجھتے ہوتے ایک انجمن بھی اپنی رائے سے ہٹنے کو تیار نہ تھا۔

بحث اس چیز پر تھی کہ مولانا فرمائی کرنے کی تجویز جو اس وقت زیر غور تھی ملتوی کی جائے یا نہیں اور اسمبلیوں میں اپنے نمائندہ بھیج کر وزارتیں حاصل کی جائیں یا نہیں؟ تاکہ حکومت کی مخالفت یا آخر طریق پر کی جاسکے۔ چنانچہ ایک فریق اس تجویز کے حق میں تھا اور دوسرا مخالفت میں۔

غرضیکہ یہ اہم اور تاریخی اجلاس ۱۹۲۳ء کے اواخر میں ہندوستان کے پایہ تخت اور مشہور شہر دہلی میں منعقد ہوا۔

اب یہ سوال پیدا ہوا کہ ایسے اہم اجلاس کی صدارت کے لئے کس قابل ہستی کا نام تجویز کیا جائے جو اس خاص اجلاس کی اہمیت اور اس کی نزاکت و گہرائیوں کو پورے طور پر سمجھنے اور اس بار کو آسانی سے برداشت کرنے اور اس کی کھن منزل کو جو اس وقت قوم کے یہی خواہموں کو درپیش ہے۔ خوش اسلوبی سے انجام دینے کی پوری پوری قابلیت اور اہلیت رکھتا ہو اور نیز یہ کہ اسے موجودہ کشمکش اور دو رنگی کے اور اس رائے عامہ کا کلی طور پر اقلاد بھی حاصل ہو۔ لہذا اس منصب خلیل کے لئے کئی ایک ممتاز اور قابل مسیتوں کے نام پیش کئے گئے مگر ہر ایک کسی نہ کسی وجہ سے مسترد کر دیئے گئے۔ بالآخر مولانا ابوالکلام آزاد کا نام با اتفاق رائے منظور کیا گیا۔ اور آپ اس طرح ایسے دبر دست اور اہم و نازک اجلاس کے صدر پہلی مرتبہ چنے گئے جس کے یہ

معنی ہوتے ہیں کہ اوس وقت جتنے ممبران ہند اور مسلم کانگریس میں تھے سب کسب آپکی
 بندگی قابلیت اور علمیت و نیز پاکیزہ عذبات کی خصوصیت کے ایسے قابل تھے
 اور آپکی قدس کرتے تھے۔ جس کا یہ ثبوت ہے کہ محمد علی صاحب مرحوم۔ ڈاکٹر انصاری
 حکیم اہل خاں۔ ہمانتا گاندھی۔ موتی لال بہرو پتی اور داس مرحوم اور دیگر
 ماہران سیاست و علمیت نے بالاتفاق اگر کسی کو صدر منتخب کیا تو مولانا ابوالکلام
 آزاد کو ورنہ دوسرے ہر نام پر کسی نہ کسی کو کچھ نہ کچھ اعتراض تھا اور وہ نام کچھ
 روکے کے بعد مسترد کر دیا جاتا تھا۔

کانگریس میں تفرقہ

اور مولانا آزاد کا نظریہ

اجلاس کیا تھا گو یا یہ معلوم ہوتا تھا کہ دنیا امدی علی آرہی ہے ہندوستان
 کے ہر حصہ سے اور ہر حصہ کے ہر ہر بڑے شہروں سے و نیز ہر کنڈا پسند
 جماعت کے ڈیلیگٹ اور نمایندگان جمع ہونا شروع ہوتے بڑے بڑے کلاس
 نامور لیڈران کا اجتماع ہوا۔ بلیک دوز دور سے اپنے اس تاریخی اجلاس
 کو کامیاب اور پروردنی بنانے کے لئے اگر شامل ہوتی گو اجلاس کیا تھا
 کوئی نئی تہذیب کا نئی روشنی کا اور نئے دور کا ہندو مسلم دونوں قوموں کا مشترکہ

ایک ملکی تہوار تھا جس میں بلا امتیاز مذہب و ملت ہر قوم اور ہر خطہ کے آدمی جو جوق چلتے آتے تھے۔

استقبالیہ کمیٹی نے بھی اپنی کوشش اور شان ہمانداری میں وہ خوبی اور حقاری دکھائی کہ اتنے جم غفیر اور ارادہ نام کو جس میں ہر مزاج ہر طبقہ اور ہر خیال کا فرد تھا۔ ہر ایک آسائش اور آرام بہم پہنچایا۔ ہمانوں کے قیام کا علیحدہ مکمل اور باقاعدہ انتظام کیا گیا۔ اور ہر ضرورت کی چیزوں وقت پر اور مناسب صورت میں ہیا کی جاتی رہیں۔ اور اجلاس کے دیگر مکمل امور و انتظام مکمل طریق پر انجام دیئے گروں کے جوش اور دہلوں کا یہ عالم تھا کہ ہر شخص خود کو ملک اور قوم کا فدائی اور رضا کار تصور کرتا تھا جس کی وجہ حکم استقبالیہ کمیٹی کی طرف سے دیا گیا اسے تن و لی اور اپنا ذاتی کام تصور کرتے ہوئے کرنا ایک ایسی شان تھی جو بیان سے باہر تھی۔ غرضیکہ اک عجیب شان و شوکت والا اجلاس تھا جس کو کامیاب بنانے کے لیے ہر شخص کے چہرے سے اس خلاص دہر دی ہوئی ہنسی پڑ رہی تھی۔

اجلاس ہر اور ضروری کام دہر دیوں کے بعد ارکان جلسہ نے خود فیویشن سامنے رکھا۔ اسے زنی ہر فی شروعات ہر فی اور بحث و تمحیص نے اس وفد کا بھی اس قدر طول کھینچا کہ اختلاف رائے کی بنا پر ہندو کانگریسی ممبران میں اور مسلم کانگریسی ممبران میں بھی دو دو پارٹیاں قائم ہو گئیں۔

سوراج پارتی جو اس بات کی خواہاں تھی کہ اب پارلیمنٹری پروگرام سے پابندی اٹھا لینی چاہیے اور اپنے ممبران کو اسمبلیوں میں بھیجا جائے تاکہ وہ

حکومت کی مخالفت اور اپنے موافق قوانین کو پاس کرانے میں شدت سے کام کریں۔ ایک طرف ہرگئی اور دوسری پارٹی جو اس تبدیلی کی ضمانت تھی اس کو وہ کو مضرت سمجھتے ہوئے دوسری طرف ہٹ گئی۔

چنانچہ مسیح الملک حکیم اجل خاں صاحب مرحوم، مولانا ابوالکلام آزاد، اور بہت سے قابل حضرات سوراخ پارٹی کے ہم خیال ہو کر ان سے وابستہ ہو گئے۔ بعد ملا نامحمد علی صاحب مرحوم اور ڈاکٹر انصاری اور کچھ دیگر مہمدان قوم واکارینا ملک اس تجویز کی مخالفت میں ہو کر تبدیلی کی مخالفت کرنے والے (نو خنجر) میں جاملے انسانوں ایک نظریہ پر مددوں فریق آخر تک قائم نہ ہو سکے۔

چونکہ اس اجلاس کا منشا یہی تھا کہ اس میں اس مسئلہ کو خواہ کسی صورت پر بھی مہینہ کیا جائے اس لئے کثرت رائے ہر سن کی بنا پر سوراخ پارٹی کے خیال کی تائید میں فیصلہ رہتا ہو یعنی پارلیمنٹری ہمد گرام (پارلیمنٹ سہیلوں میں چاکر کام کرنا) سے پابندی اور فعالی گئی۔ اور سوراخوں کو اس سہیلوں میں چاکر حکومت کی مخالفت کرتے ہوئے اپنے نصب العین یعنی سوراخ چال کرنے کے ہمد گرام کو کامیاب بنانے کی اجازت دے دی گئی۔

افسوس یہ اجلاس جن مسرتوں اور جوش و ولولوں کی تہید دل سے شروع ہوا تھا ان کی بجائے ہمیشہ ہمیشہ کے ایک نہ ختم ہونے والا محنت اور دلی سنج پر ختم ہوا جو سوراخ پارٹی کو اپنے نظریہ میں کامیابی ضرور ہو گئی تھی یعنی بڑی ڈیوٹن ان کی مرضی کے مطابق پاس ہو گیا تھا مگر اس میں اختلاف رائے ہونے کی وجہ سے بیچ آن دلوں کی زمین میں تمام ہو گیا تھا اور اس کا انجام بہتر نظریوں کے ہاتھ تھا۔

س کا ہر سوجا جی کو خواہ وہ مسلمان تھا یا ہندو سخت الم تھا کہ محمد علی جی قابل
اسی ہمارے نظریہ سے متفق نہیں ہے۔ مگر کرتے بھی کیا۔ کیونکہ ہر فریق اپنی
بلکہ خود کو اس صحیح راستہ پر سمجھ رہا تھا۔ جو ملک اور قوم دونوں کے لئے
عقیدہ تھا۔ اسی سبب پر کوئی پارٹی دوسری پارٹی کی ہم خیال ہونے پر کسی طرح
بی رضا مند نہ تھی۔

میں اس جگہ صرف مولانا ابوالکلام آزاد کی شخصیت اور ان کے نظریہ
پر بحث ہے کہ آپ کا ان دونوں پارٹیوں میں سے کسی پارٹی کے ساتھ
علاقہ رائے ہوا۔ چنانچہ یہ ہم بتلا آئے ہیں کہ مولانا ابوالکلام آزاد حکومت
پر مخالفت کرنے کے لئے اسمبلیوں میں جانے کی تجویز پر متفق جماعت میں
سے سربراہ پارٹی کہا جاتا ہے شامل تھے۔ اور اس وقت سے اب تک اپنے
سیاست پر اور اسی رائے پر کاربند اور قائم ہیں کہ کانگریس کی پالیسی
پر ضروری ہونا چاہیے کہ پارلیمنٹری اور غیر پارلیمنٹری پروگرام کے ساتھ
ساتھ چلائے جائیں۔

پارلیمنٹری اور غیر پارلیمنٹری پروگرام

پارلیمنٹری پروگرام جس کا وجود اس تاریخی اجلاس کے وقت وجود میں
آئی۔ یہی اجلاس کے وقت وجود میں آیا۔ کے یہ معنی ہیں کہ اسمبلیوں میں جا کر
ملک پر حکومت میں شریک ہوں جو ہندوستان کے لئے قوانین منضبط کرتی ہو۔

سبب ہے جیسی کہ اب تک ثابت ہوتی رہی ہے۔
 یہ تو ظاہر ہے کہ مولانا ابوالکلام آزاد جی قابل قدر شخصیت اور ان سے
 متعلق تمام تر چیزوں کے مجمل حالات اس مختصر سی کتاب میں مشکل ہی سے دکھائے
 اور بتائے جاسکتے تھے۔ دوسرے یہ کہ اس وقت اتنی محنت سے اس کتاب
 کی نیاری عمل میں آئی کہ میں (راقم الحروف) آپ کی پوری سوانح کے حالات
 فراہم نہ کر سکا۔ مگر پھر بھی اس گنجینہ صفات اور بلند و برتر شخصیت کی زندگی
 پر اتنی کچھ سببیں ڈال دی گئی ہیں جسے ہم اندہ ہماری قوم مشعل ہدایت بنا
 سکتے ہیں۔ کیونکہ آپ کی شخصیت ایک ہینار راہنما کی طرح کھڑی ہے۔
 جسے ہر وہ نقش راہ جو در صندۃ القہم چمکے ہوں دیکھے اور معلوم
 کئے جاسکتے ہیں۔

اگر لوگ سیاسی تعصبات سے اندھے ہو کر اپنی کم علمی یا لاعلمی سے
 انتقام کے جذبات کے تحت آپ کی اہمیت گھٹانا چاہیں تو یہ بہت مشکل
 امر ہے۔ بلکہ ان ہدفی بات کے مصداق ہے۔

غیر مسلم حلقوں میں بھی وہ اپنے سیاسی تدبیر اور عقائد و سرگرمیوں
 کی وجہ سے مقبولیت کے ساتھ مشہور ہیں لیکن اس مقبولیت بہت
 سے بھی کہیں زیادہ اور بڑھ چڑھ کر آپ کے اوصاف اور اہمیتیں ہیں جنہیں
 نے آپ کی شخصیت کو ایک ایسی بلندی اور بزرگی عطا کر دی ہے جو عقل و فہم

لہذا وہ اتنی بجا کہ پر بڑے بڑے جلسوں میں سربراہ رہے
 کرتے ہیں۔ مولانا کے اس عہد تک بڑھے ہوئے محاب کو

ہرے لی دیل ہے۔ تفسیر القرآن کے مطالعہ سے بڑے بڑے پایہ کے عالم اور فاضل یہ کہنے پر مجبور ہیں کہ مولانا ابوالکلام آزاد کی تفسیر القرآن بتاتی ہے کہ آپ قرآنی حقائق اور رموز سے بخوبی واقف ہیں اور عربی زبان پر پوری دسترس حاصل ہے اور یہ کہ روحانیت کے حقیقی معانی عارف حقائق کی طرح سمجھتے ہیں۔

غرضیکہ آپ کی علمی فضیلت اور روحانی سجاوٹ نے آپ کے تمام شہرہ آفاق کرد رکھ دیا ہے اور ساتھ ہی ساتھ آپ زہد و اتقا میں بھی کافی حصہ لے چکے ہیں۔ آپ جہاں سیاسی میدان کے ایک شیر ہیں وہاں عبادت و ریاضت کی دنیا میں بھی ایک ممتاز اور بزرگ ہستی ہیں۔

ایک صاحب کا مقولہ بالکل صحیح ہے کہ اگر ہندو سرگاندھی کو ہاتھ مانتے ہیں تو ایک زمانہ آئے گا کہ مسلمان بھی بالاتفاق مولانا کو مجید و مانتے گئے۔ خلاصہ یہ کہ آپ کا گرامنایہ وجود اور قابل فخر ہستی ملک اور قوم کے لئے باعث صد نازش و افتخار ہے آپ کی اعلیٰ قابلیت، آپ کا بے مثل اشیاء نفس، آپ کی حیرت انگیز جوش، آپ کا خلوص، اور خدمت و سہمدی قوم کے پاک، جذبات یہ وہ خصوصیات اور خوبیاں ہیں جن کی وجہ سے آج آپ کو اپنی قوم ہی میں نہیں بلکہ آزادی پسند ہر جماعت میں خواہ وہ کسی بھی مذہب و ملت سے تعلق رکھتی ہے ایک ممتاز درجہ حاصل ہے ہماری جہانگیرہ قوم کے لئے آپ کا وجود و مفتحات میں سے ہے اور ہر کو خدا سے دعا کرنی چاہیے کہ آپ کی قابل قدر ہستی ہماری قوم کے لئے آئندہ بھی بیش از بیش فوائد کا مرجع رہے۔

دربار ممبئی میں شریک ہوں جو ہندوستان کے لئے دوا میں مضبوط کرتی ہے۔

آپ کا علمی ذوق

یوں تو آپ کے ذاتی کتب خانہ میں بے شمار سیاسی، علمی، مباحث و مناظرہ، تواریخ، مسلمات، فلاسفی، منطق، علم سائنس، اقلیدس اور دیگر معلم علوم کی بلند پایہ اور نادرا الوجود کتابیں بھری پڑی ہیں مگر ان کے علاوہ تازہ ترین انگریزی اور شرقی زبانوں کی کتابیں اور ایران، افغانستان، عرب، ترکی، اور مصری اخبارات کا بہت بڑا ذخیرہ خاص احتیاط اور حفاظت سے ہر دقت موجود رہتا ہے۔

آپ کے دوست و احباب کا وہ طبقہ جو خاص احباب کا طبقہ کہلاتا ہے خواہ لاکھ کوشش کریں تب بھی یہ اپنے ذاتی معاملات اپنی ہی حد تک محدود رکھتے ہیں اور کسی کو بھی اپنی کسی حالت میں شریک کار کر کے کسی قسم کی تکلیف دینا گوارا نہیں کرتے۔

آپ کے بلند اور اعلیٰ علمی ذوق کا نتیجہ سیاست ہے تو آپ کی وہ شخصیت ہے جو آج آل انڈیا کانگریس کمیٹی میں صدر کی حیثیت سے مشہور ہے یعنی آپ کی لیاقت و قابلیت سیاسی کا یہ ذمہ دارانہ عہدہ گویا ایک کھلا ہوا ثبوت ہے۔ اور آپ کی تحریر کو دیکھ کر ایک انسان خود بخود آپ کی علمی فضیلت کا معتقد ہو جاتا ہے۔

اور دینی حیثیت سے آپ کا دینار کا موجب، علیحدہ کتنے ہی خدمتی اقدامات کے ایک تفسیر القرآن بھی ہے جو ہندوستان بھر میں ایک عالم تبحر اور بے بدل

لہذا وہ اتنی جگہ پر برجستے برجستے جہوں میں سرور و کام لائیں کرتے ہیں۔ مولانا کے اس حد تک بڑھے ہوئے حجاب کو

کیونکہ آپ کو ترکی حمام بہت مرغوب ہیں۔
 گو یہ اکثر دیکھنے میں آیا ہے کہ آپ اپنے فیشن اریل اور انگریزی
 وضع کے دستوں میں خاموش اور گرم سسم پہنے رہتے ہیں مگر جب
 کبھی خاص حلقہ احباب میں ہوتے ہیں تو ان میں کھل بھی خوب جاتے
 ہیں۔ یہاں تک کہ کبھی کبھی لوہیں دوستوں کی رفاقت میں سیر و لغت
 کو بھی محل جاتے ہیں۔

آپ کا لباس

یہ تو معلوم ہو چکا ہے کہ آپ کے پیشاں احباب ایسے بھی ہیں جو انگریزی
 لباس کو پسند کرتے اور استعمال بھی کرتے ہیں جیسے آپ اسی بے تکلفی
 سے ملتے ہیں جیسی کہ ہرنی چاہیئے۔ ورنہ اصل یہ ہے کہ آپ اس لباس
 سے دلی لغت رکھتے ہیں۔ اور دراصل ہر تاج بھی یہی چاہئے کہ ایک ہندو
 کو ہندوستانی ہی لباس میں نہ ہونا چاہیئے اور ہندوستانی ہے تو ہندوستانی
 ہی معاشرت کا دلدادہ ہو مگر اس کا مشیوہ شرافت ہے۔ چنانچہ آپ
 بادجد انگریزی فضائیں کافی وقت گزارنے کے بھی اپنا لباس بالکل
 ساوہ مگر صاف اور ستھرا رکھتے ہیں۔ اور کم خرچ۔ آپ شکل و صورت ہی
 پاکباز اور راست باز معلوم ہوتے ہیں آپ کی طبیعت کی سادگی میں
 شائستگی اور جھلک دکھائی دیتی ہے۔

بارہمیت میں شریک ہوں جو ہندوستان کے لئے قوانین منضبط کر رہے۔

مشغلہ سے یا یوں کہنا چاہئے کہ ڈیوٹی سے فارغ ہوتے ہیں جن میں
نئے اور پرانے دو شناخت ناما شنا بھی قسم کے لوگ ہوتے ہیں۔

آپ کی مزاجی کیفیت

آپ کی طبیعت انتہائی خوش خلق اور طنسا رہے۔ اور نہایت
سنجیدگی آپ کی ہر ہر ادا اور اصوائع و اطوار سے خود بخود ظاہر ہوتی
ہے بسا اوقات آپ کے پاس لوگ نازک مسائل پر گفتگو کرنے یا
عجیب و غریب شکوک رفع کرنے آتے ہیں تو آپ ادن کی ان ضلجان
آمینز باتوں کو نہایت سکون اور اطمینان سے خاموش بیٹھے سننے پر
ہیں۔ جو آپ کی سی حساس اور ساتھ ہی سکون پسند طبع کے نہ نہایت
تعجب کی بات ہے مگر وجہ یہ ہے کہ آپ کے مزاج میں انتہائی ہی
شائستگی، اخلاق، اور رواداری بھی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ آپ کے
مخالف خیال حضرات اور دشمنوں کو بھی آپ کی طرف سے کسی قسم کی ذاتی
شکایت کی گنجائش نہیں پائی گئی۔

غصہ تو آپ کو شاید آج تک آیا نہیں۔ چنانچہ کہا جاسکتا ہے کہ
شاید ہی کوئی شخص ایسا ہو جو یہ کہہ سکے کہ میں نے آپ کو کبھی غصہ کی حالت
میں دیکھا ہو۔

جب آپ طویل سفر سے قیام کریں یا انتہائی مصروف ایام گزاریں

ہندوؤں کی بے جا پوجا سے بے جا ہنس مچا کر ہنسنے لگتے ہیں۔ مولا نامے اس حد تک بڑھے ہوتے ہیں کہ کاکہ

سچ میں نور کا جل عارفانہ یا انا بیت جہیے ہیں۔ مولانا ایک خاص
 دل اور عقاب سی تیز نگاہ رکھتے ہیں۔ اونکی ذہانت تلوار کے جوہر اور
 بذکہ سنجی خنجر کی کاٹ رکھتی ہے۔ مردم شناسی مولانا کا ایک خاص
 وصف ہے۔ لیکن خود لوگوں سے اس طرح علیحدہ علیحدہ رہتے ہیں کہ
 عام طور پر آپ کے بارے میں آسانی سے کوئی رائے قائم نہیں
 کر سکتے۔ یاران زندہ دل کی صحبت میں آپ کا شستہ مزاج اور
 حاضر جوابی ساری محفل پر چھا جاتی ہے اور جس وقت آپ کا
 مزاج کسی خاص وجہ سے اس رنگ پر نہ ہو تو ایسی چپ سا دھ لیتے
 ہیں کہ کوئی بڑی سے بڑی اور ظریف سے ظریف بات بھی آپ کی زبان
 نہیں کھلو سکتی۔

آپ مناظر اول درجہ کے اور مانے ہوئے دیر میں ایسے ایسے باریک
 نکات پر آپ کو قدرت حاصل ہے کہ بڑے بڑے محقق آپ کی حقیقی
 و تدقیق کے قائل ہیں چنانچہ اسی بنا پر آپ کو مناظرہ کا شیر کھا جاتا ہے
 چنانچہ مناظرہ مباحثات میں وہ ملکہ حاصل ہے کہ صرف آپ ہی کا حصہ
 ہو سکتا ہے۔

آپ کے اوصاف خصومی میں آپ کی پابندی اوقات بھی کافی
 حصہ لئے ہوئے ہے۔ جو کچھ کم حیرت انگیز نہیں۔
 آپ صبح ۵ بجے ہی بستر سے اٹھ بیٹھتے ہیں۔ اور پو پھٹتے ہی قاتلوں
 کی آمد درخت کا سلسلہ بندھ جاتا ہے اور مشکل تمام دوپہر تک اس

زندہ کرنے کی سنجیدہ پیش ہرنی تو مولانا نے پارلیمنٹری پروگرام کی پورے
 زور سے حمایت و اعانت کی۔ چنانچہ آپ کو ۱۹۲۵ء کے آخر میں آل انڈیا
 کانگریس کمیٹی کی پارلیمنٹری سب کمیٹی کا رکن منتخب کیا گیا۔

گاندھی جی اور ورگنک کمیٹی پر آپ کا بھاری اثر ہے اور آپ کے
 قول کو کافی وزن حاصل ہے۔

سیح الملک حکیم اجل خاں اور ڈاکٹر انصاری کے اٹھ جلنے کے بعد
 کانگریسی حلقوں میں ہندوستانی مسلمانوں کے معاملات میں آپ کی
 رائے بہت وزن رکھتی ہے۔

مولانا سیاسی ہنگاموں اور مظاہرول سے دور رہنا چاہتے
 ہیں وہ ایک گوشہ میں بیٹھ کر ٹھوس کام کئے جانا پسند کرتے ہیں۔
 مولانا اردو زبان کے بہترین مقرر و خطیب ہیں آپ کی تقریریں
 خطیبانہ زور کلام ہوتا ہے۔ نیچے تلے فقرے، تشریفاتی زبان
 اور روانی اس درجہ کی کہ الفاظ معنی کا ایک دریا موجیں مارتا دکھائی
 دیتا ہے۔ جلسہ عام میں آپ کی تقریر سنکر ایسا محسوس ہوتا ہے کہ
 گویا کوئی شخص مرصع نظم پڑھ کر ادھڑ گیا ہے۔ لیکن اسکی مترنم باز
 فضاؤں میں بسی ہوئی ہے۔ آپ کی تقریر سننے کے لئے لوگوں کے ٹھٹھ
 کے ٹھٹ لگ جاتے ہیں۔ لیکن مولانا بھیر بھڑکے سے کتراتے ہیں۔
 لہذا وہ اسی بنا پر بڑے بڑے جلسوں میں تقریر کرنے سے انکار
 کرتے ہیں۔ مولانا کے اس عدتک بڑھے ہوئے حجاب کو اکثر

تک پہنچا ہے۔ اور وہ یہی جذبہ آزادی اور صداقت شعار ہے۔
اب حالیہ کچھ واقعات بتا کر آپ کی دوسری صدارت کا ذکر اور اس
اجلاس کا خلاصہ تحریر کرتے ہیں جو سن ۱۹۴۲ء میں دوسرا تائیچی اور ایک
جلد کن اجلاس ہوا تھا۔

آپ نے مسلم لیگ اور کانگریس میں باہمی سمجھوتہ کرانے کی انتہائی
وششیں کیں۔ لیکن آپ کو اس میں ہمیشہ ناکامی اور مایوسی اٹھانی پڑی
وہ کہ لیگ کے مطلق العنان قائد اعظم محمد علی صاحب جناب نے ہر مرتبہ
پ کے دست تعاون کو جھٹک دیا اور معقول شرائط صلح کا بھی اچھی غیر
ماسب الفاظ میں جواب ملتا رہا۔

آپ نے دوسرا طریق تعاون کی صورت میں پیدا کرنے کا یہ بھی نہ
ہوڑا کہ بعض سرکردہ لیڈروں سے جو بعض وجوہ خاص کی بنا پر مسلم لیگ
میں شامل ہیں گفتگو کی اور امن سے درخواست کی کہ وہ موجودہ وقت
میں تحریکی کشمکشوں میں کوئی حصہ لیں اور ایسی تعمیری تجویز پیش کریں جو
میں نفاق و افتراق کی لعنت سے ملک و قوم کو آزاد کر سکے۔ لیکن انہوں
کے ساتھ لکھنا پڑتا ہے کہ ہر بار آپ کو یہی جواب ملا کہ مسلم لیگ کے
اُنی کمانڈ کے خیال میں ابھی اس کے لئے وقت نہیں آیا۔

پرانی سورج پارٹی کے حیا کی کوشش

سن ۱۹۳۳ء میں جبکہ ڈاکٹر انصاری کی رہبری میں سورج پارٹی کو دوبارہ

ارشاد فرمایا تھا کہ :۔ اگر تم لوگ چائے اور سوئے بھی لاکر میرے ہاتھ میں رکھ دو
تو بھی میں راہ راست سے نہیں ہٹوں گا ۛ

آج مولانا کے لئے اس سے زیادہ آسان اور سہولت کی چیز اور کیا ہو سکتی
ہے کہ وہ مقابلہ اور جدوجہد کے میدان سے ہٹ کر ابن الوقتی کے دھڑے
پر چل نکلیں۔ جیسا کہ ان کے کمتر درجہ کے اکثر مسلمان لیڈر کر رہے ہیں۔
اگر آج وہ اپنے پاکیزہ اور قابل ستائش اصولوں کو خیر باد کہہ دیں تو وہ ایک
دن میں ہر کردار مسلمانوں کے امام اور مفتی اعظم بن کر خالی فین کو ادھار لے اپنے ہی
حرب سے شکست دے سکتے ہیں۔

لیکن انہیں وہ خوب واقف ہیں کہ اپنے وطن اور نوکر و مسلمانوں کے
نزدیک اور پر کیا فوض غائد ہوتا ہے۔ اور وہ ہزار ہا معصیتوں کے باوجود قوم
اور ملک کے اہم مفاد کی پاسبانی کر رہے ہیں۔ اگر ان کی تمام قوم گمراہ و بھول
لوگوں کے ہکارت میں اگر ان کا ساتھ چھوڑ دے اور وہ تنہا جائیں تب بھی
اوس راستے سے ایک انچہ بھی ادھر ادھر نہیں ہو سکتے۔ جس کے
شعلی انہیں یقین ہے کہ یہ صحیح اور سیدھا راستہ ہے۔

کیونکہ آپ نے علم کی ریختی میں اوس راہ نجات کو پایا ہے جس پر
مضبوطی سے قائم رہنے سے ہی موجودہ مشکلات و مصوبات سے چھٹکارا
مل سکتا ہے۔ دوسرے آپ کے سامنے اپنے خاندانی احترام و تقدیس کو
اپنے آباد اجداد کی طرح برقرار بھی رکھنا ہے۔ اور اپنے اوس ورثہ
کو خاک میں ملانا مقصود نہیں جو تیرہ سو برس سے نسلاً بولسلاً

جیسا کہ اوپر بتایا جا چکا ہے۔ کہ جمیۃ العلماء ہند کا قیام بھی ظہور میں آ چکا ہے۔ کہ جمیۃ العلماء ہند کا قیام بھی ظہور میں آ چکا تھا۔ چنانچہ آپ اس کی بھی استدائی سے اس کے سائنس تعلق رکھتے ہیں اور آج تک اس جماعت کی تقدیس و بزرگی اور خصوصیت کے سبب اس سے متعلق ہیں۔ اور عالمان دین کی اس متبرک اور بارسوخ جماعت سے ہم خیالی اور میل جول کا کوئی موقع ہاتھ سے نہیں جانے دیتے۔

گو تمام اعتدال پسند درجیت پسند لوگ جن کا رسوخ اور اثر علماء مقتدر کی اسی جماعت یعنی جمیۃ العلماء ہند نے گزشتہ دور میں خاک میں ملا کر رکھ دیا تھا آج اسلام کے نام پر مسلم لیگ شور کرتے اور مسلمانوں کے خطرہ کا نعرہ بلند کر رہے ہیں مگر مولانا آزاد ہیں کہ ان کے پاس استقلال میں شرع سے لے کر ارتکاب ذرا بھی لغزش نہیں آئی۔ وہ اسلام کی حقیقی سپرٹ اور صحیح تعلیم پر کاربند ہیں۔ کیونکہ اسلام صحیح قسم کی وطنیت کہتا ہے۔ اس واسطے تنگ نظری و تعصب کا دشمن ہے جو نسلی یا قبائلی عصبیت کی پیدا کردہ ہو۔ مولانا اثری سخی اور مضبوطی و راسخ الاعتقاد کی سائنس اسلام کی قدیم روایات اور پرانے اصولوں پر قائم ہیں اور اس شان استقلال کے ساتھ قائم ہیں کہ دنیا کی کوئی طاقت ان کے قدم کو ڈگلا نہیں سکتی۔

آپ کے پیش نظر اس مسئلہ میں اپنے آقائے محترم رسول عربی صلی اللہ علیہ وسلم کی وہ بلند مثال ہے جو بتوں کی مذمت ترک کرنے کے سلسلہ میں عربوں نے اس کے خدمت میں تاج و تخت کی، صورت و لباس کا ہتھ مارا، اسے حاکم

مصرف رہتے تھے کہ کسی دوسرے کام کے لئے وقت نکالنا بہت ہی مشکل تھا مگر طبیعت میں اسلامی تڑپ اور کسی بھروسے مضبوط اور دائمی اسلامی خدمت کے کرنے کا ارادہ ایک عرصہ سے دل میں دبائے ہوئے تھے۔ اور خواہش تھی کہ مسلمانوں کے لئے ان کی دینی اور مذہبی کتاب یعنی قرآن مجید و فرقان حمید کی تفسیر لکھوں جو مسلمانوں کے موجودہ مذہبی عقائد کو اتنا صحیح اور درست کرنے والی ہو جیسے کہ قرن اول کے مسلمانوں کے عقائد تھے۔ اور کوئی ایسا نقص اور رسمی خیالات کی بنا پر قائم ہو جانے والی کوئی خرابی و بدعت ان میں باقی نہ رہے۔ چنانچہ اپنے ۱۹۲۳ء میں اس شاندار اور ببارک مگر اہم کام شروع کر دیا۔

آپ ترجمان القرآن کلکتہ میں مرتب کرتے اور دہلی کے ایک پریس میں اس کی طباعت کرا رہے تھے۔ جس کی وجہ سے آپ کو اکثر دہلی آنا پڑتا تھا چونکہ اس بار بار کی آمد و رفت کافی قیمتی وقت لے لیا کرتی تھی اس لیے آپ نے ۱۹۲۳ء ہی میں کلکتہ اور دہلی دونوں جگہ باری باری سکونت اختیار کرنے کا فیصلہ کیا۔

مگر اپنے اس طریق سکونت کو آپ زیادہ عرصہ تک قائم نہ رکھ سکے لہذا گونا گوں مصروفیتوں کی تاب نہ لا کر آخر کار پھر کلکتہ ہی میں مستقل طور پر رہنے لگے۔ ترجمان القرآن آپ کی مقبول اور بہترین کتاب ہے۔ مولانا آزاد اہل انڈیا کانگریس کی ورکنگ کمیٹی میں دوسرے کے

تاکہ نقصان دہندہ قوانین کی تردید اور مفید قوانین پاس کرانے کی کوشش کی جاسکے۔

چنانچہ اس طریق کار کو پارلیمنٹری پروگرام کہا گیا۔ غیر پارلیمنٹری پروگرام تھا جس کے تحت اس وقت کلم ہمارا رہا۔ یعنی حکومت کے کسی ٹکڑے اور کسی ادارہ اور کسی اسمبلی پر پارلیمنٹری قسم کا حصہ لینے باہر رہ کر یعنی علیحدہ کر قومی اور ملکی خیالات کی ترجمانی کرتے ہیں اور اسی طریق کار پر جس قسم کی ضرورت ہو حتیٰ کہ زبانی تک سے دریغ نہ کریں۔ لہذا اس طریق کار کے غیر پارلیمنٹری پروگرام کہا گیا اور کہا جاتا تھا لہذا اب خلاصہ کے طور پر مکرر ہے کہ مولانا محمد علی صاحب مرحوم ڈاکٹر انصاری اور بہت سے ان مخلص ہمدردان قوم کے دیگر ہم خیال غیبت پارلیمنٹری طریق کار کی حمایت میں تھے اور اسی طریقہ کو ملک و قوم کے سچے مفید اور کامیاب سمجھتے تھے۔

اور مولانا ابوالکلام آزاد و حکیم اجل خاں صاحب دیگر بہت سے ان کے ہم خیال اصحاب پارلیمنٹری پروگرام اور غیر پارلیمنٹری پروگرام دونوں طریقہ کار کو قائم رکھنا چاہتے اور ضرورت وقت کے تحت لازمی اور مفید سمجھتے تھے۔

لہذا وہ وقت ہے اور آج کا دن کہ مولانا ابوالکلام آزاد اپنے اسی نظریہ کی تائید حمایت میں ہیں کہ پارلیمنٹری اور غیر پارلیمنٹری پروگرام کو ساتھ ساتھ چلایا جائے۔ جیسا کہ اوپر بھی تحریر کیا جا چکا ہے۔

آپ سیاسی مصروفیتوں کی ذمہ داری
دنیہ و بی مشاغلوں میں اس قدر رہیں کہ

دہلی اور کلکتہ میں سکونت

فرصت پا کر اپنی زندگی قلم اور دوات کی صحبت میں بسر کر دیں۔ لیکن سیاسی حالات اور ملکی و قومی ضروریات کی نزاکت آپ کے سامنے اس قدر نمایاں ہے اور کرداروں ایسی ہی ضروریات کا جو مفادِ عالم سے متعلق ہیں اس قدر احساس ہے کہ وہ اپنے دل کے محبوب ترین ارمائش اور زرین و خوشنما آرزوؤں کو قربان کر رہے ہیں اور کر سکتے ہیں لیکن اس صدکِ عمل پر جس کا غلغلہ آج ہندوستان کے طول و عرض میں بلند ہے لبیک کہے بغیر نہیں رہ سکتے اور کوئی شخص جو آپ کی فرمیوں سے واقف ہے آپ کی دلاویز شخصیت سے متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتا۔

اب اس سے پہلے کہ مولانا ابوالکلام آزاد کی سوانح کے متعلق دوسری اور اقتصادی بایق درج کر دوں بہتر ہے کہ پہلے وہ خطبہٴ صدارت جو اپنے ”انڈین نیشنل کانگریس کے ترمینڈیں اجلاس میں جو راکھڑہ میں منعقد ہوا ہے“ بحسبِ پیش ناظرین کر دوں تاکہ تسلسلِ منہج قائم رہے ۔۔

انڈین شیل کانگریس کا ترپواں اجلاس رام گڈھ امیر الملک مولانا ابوالکلام آزاد کا خطبہ صدر

دوستو! ۱۹۴۷ء میں آپ نے مجھے اس قومی مجلس کا صدر چنا تھا اب سترہ برس کے بعد دوسری مرتبہ آپ نے یہ عزت مجھے بخشی ہے۔ قوموں کی جدوجہد کی تاریخ میں سترہ برس کی مدت، کوئی بڑی مدت نہیں ہے۔ لیکن گھنیا نے اپنی تبدیلیوں کی چال اس قدر تیز کر دی ہے۔ کہ اب وقت کے پُرانے اندازے کام نہیں دے سکتے۔ اس سترہ برس کے اندر ایک کے بعد ایک بہت سی منزلیں ہمارے سامنے آتی رہیں۔ ہمارا سفر دُور کا تھا۔ اور ضروری تھا۔ کہ مختلف منزلوں سے گزرے۔

ہم ہر منزل میں پیڑھے مگرہ کے کہیں نہیں۔ ہم نے ہر مقام کو دیکھا جالا۔ مگر ہمارا دل اٹکا کہیں بھی نہیں۔ ہمیں طرح طرح کے اُتار چڑھاؤ پیش آئے۔ مگر ہر حال میں ہماری نگاہ سامنے ہی کی طرف رہی۔ گھنیا کو ہمارے ارادوں کے بارے میں کبھی شک نہیں گزرے۔

ہمارا راستہ مشکلوں سے بھرا تھا۔ ہمارے سامنے قدم قدم پر طاقتور رکاوٹیں گھڑی تھیں۔ ہم جتنی تیزی سے چلنا چاہتے تھے نہ چل سکے ہوں۔ لیکن ہم نے آگے بڑھنے میں کبھی کوتاہی نہیں کی۔ اگر ہم ۲۲ ستمبر ۱۹۴۲ء کی درمیانی مسافت پر نظر ڈالیں تو ہمیں اپنے پیچھے بہت دور ایک دھندلا سا نشان دکھائی دیا۔ ۲۳ ستمبر میں ہم اپنی منزل مقصود کی طرف بڑھنا چاہتے تھے۔ مگر منزل ہم سے اتنی دور تھی کہ اس کی راہ کا نشان بھی ہماری آنکھوں سے اوجھل تھا۔ لیکن آج نظر اٹھائیے۔ اور سامنے کی طرف دیکھئے۔ نہ صرف منزل کا نشان صاف دکھائی دے رہا ہے۔ بلکہ خود منزل بھی دور نہیں ہے۔ البتہ یہ ظاہر ہے کہ جوں جوں منزل نزدیک آتی جاتی ہے۔ ہماری جدوجہد کی آزمائشیں بھی بڑھتی جاتی ہیں۔ آج واقعات کی تیز رفتاری نے جہاں ہمیں پچھلے تسانوں سے دور ماوراء آخری منزل سے نزدیک کر دیا ہے۔ وہاں طرح طرح کی نئی اور الجھنیں اور مشکلیں بھی پیدا کر دی ہیں۔ اور ایک بہت ہی نازک مرحلے سے ہمارا کارواں گزر رہا ہے۔

ایسے مرحلوں کا سب سے بڑی آزمائش ان کے متضاد امکانات میں ہوتی ہے۔ بہت ممکن ہے کہ ہمارا ایک صحیح قدم ہمیں منزل مقصود سے بالکل نزدیک کر دے۔ اور بہت ممکن ہے کہ ایک غلط قدم طرح طرح کی نئی مشکلوں میں الجھاوے۔ ایک ایسے نازک وقت میں آپ نے مجھے صبر چن کر اپنے جس بھروسے کا اظہار کیا ہے۔

وہ یقیناً بڑے سے بڑا بھروسہ ہے۔ جو ملک کی خدمت کی راہ میں آپ نے ایک ساتھ چکر سکتے تھے۔ یہ بہت بڑی عزت ہے۔ اسلئے بہت بڑی ذمہ داری ہے۔ میں اس عزت کے لئے شکر گزار ہوں۔ اور ذمہ داری کے لئے آپ کی رفاقت کا سپہارا چاہتا ہوں۔ مجھے یقین ہے کہ جس گرجو ششی کے ساتھ آپ نے اس اعتماد کا اظہار کیا ہے۔ ویسی ہی گرجو ششی کے ساتھ آپ کی وفاقیں بھی میرا ساتھ دیتی رہیں گی۔

وقت کا اصلی سوال

اب میں سمجھتا ہوں مجھے بغیر کسی تہدید کے وقت کے اصلی سوال پر آ جانا چاہیے۔

ہمارے لئے وقت کا سب سے پہلا اور سب سے اہم سوال یہ ہے کہ ۲۴ ستمبر ۱۹۳۹ء کے اعلان جنگ کے بعد ہم نے جو قدم اٹھایا ہے وہ کس طرف جا رہا ہے؟ اور اس وقت ہم کہاں کھڑے ہیں۔ غالباً کانگریس کی تاریخ میں اس کے ذہنی نقشہ کا یہ ایک بنیاد م تھا۔ کہ ۱۹۳۶ء کے اجلاس نکلنویں بورڈ کی بین الاقوامی (انٹرنیشنل) صورت حال پر ایک ملٹی تجویز منظور کر کے اس نے اپنے نقطہ خیال کا صاف صاف اعلان کر دیا۔ اور اس کے بعد سے وہ کانگریس کے سالانہ اعلانوں کا ایک اہم اور ضروری حق بن گئی۔ یہ گویا اس بارے

میں ہمارا ایک سو چار سمجھا ہوا فیصلہ تھا۔ جو ہم نے دُنیا کے سامنے کر دیا۔

ان تجویزوں کے ذریعہ ہم نے دُنیا کے سامنے ایک ہی وقت میں دو باتوں کا اعلان کیا تھا۔

سب سے پہلی بات جسے میں نے ہندوستانی سیاست کے ایک نئے رنگ سے تعبیر کیا ہے۔ ہمارا یہ احساس ہے کہ ہم اپنی آج کل کی مجبوری کی حالت میں بھی دُنیا کی سیاسی صورت حال سے الگ تھلک نہیں رہ سکتے۔ یہ مجبوری ہے کہ اپنے مستقبل کی راہ بناتے ہوئے ہم صرف اپنے چاروں طرف ہی نہ دیکھیں۔ بلکہ اس سے باہر کی دُنیا پر بھی برابر نظر رکھیں۔ زمانہ کی ہستیاں تبدیلیوں نے ملکوں اور قوموں کو اس طرح ایک دوسرے سے نزدیک کر دیا ہے۔ اور فکر اور عمل کی لہر میں ایک گوشے میں ابھر کر اس تیزی کے ساتھ دوسرے گوشوں پر اپنا اثر ڈالنا شروع کر دیتی ہیں۔ کہ آج کل کی حالت میں ممکن نہیں، ہندوستان اپنے مسئلوں کو صرف اپنی چار دیواری کے اندر ہی بند رہ کر سوچ سکے۔ یہ ناگزیر ہے کہ باہر کے حالات، ہمارے حالات پر فوری اثر ڈالیں۔ اور ناگزیر ہے کہ ہماری حالتوں اور فیصلوں پر دُنیا کی حالتوں اور فیصلوں پر اثر پڑے۔ یہی احساس تھا جس نے اس فیصلے کی شکل اختیار کی۔

ہم نے ان تجویزوں کے لئے اعلان کیا کہ یورپ میں جمہوریت

اور افسردہ اور قومی آزادی کے خلاف فیشسزم اور ناستی ازم
 ی جوار جماعتی (Reactionary) (ری ایکشنری)
 تحریکیں روز بروز طاقت پکڑتی جاتی ہیں۔ ہندوستان انھیں دُنیا کی
 ترقی اور امن کے لئے ایک عالمگیر خطرہ تصور کرتا ہے۔ اور اس کا
 دل اور دماغ اُن قوموں کے ساتھ ہے، جو جمہوریت اور آزادی کی
 حفاظت میں ان تحریکوں کا مقابلہ کر رہی ہیں۔

لیکن جب فیشی ازم اور ناستی ازم کے خطروں کے خلاف ہمارا
 دماغ جارہا تھا۔ تو ہمارے لئے ناممکن تھا کہ ہم اُس پرانے خطرے
 کو بھلا دیتے۔ جو ان نئی قوتوں سے کہیں زیادہ قوموں کے امن اور
 آزادی کے لئے مہلک ثابت ہو چکا ہے۔ اور جس نے فی الحقیقت ان
 نئی اور ارتجاعی (Reactionary) تحریکوں کی پیدائش
 کا سارا مواد ہم پہنچایا ہے۔ میرا اشارہ برطانیہ کی سامراجی قوت
 کی طرف ہے۔ اسے ہم ان نئی ارتجاعی (Reactionary)
 قوتوں کی طرح دُور سے نہیں دیکھ رہے۔ یہ خود ہمارے گھر پر قبضہ
 جمائے ہمارے سامنے کھڑی ہے۔ اس لئے ہم نے صاف صاف
 لفظوں میں یہ بات کھول دی۔ کہ اگر یورپ کی اس نئی کشمکش نے
 رٹائی کی شکل اختیار کر لی تو ہندوستان جو اپنے آزاد ارادے
 اور آزاد پسند سے محروم کر دیا گیا ہے۔ اس میں کوئی حقہ نہیں
 لے گا۔ وہ صرف اسی حالت میں حقہ لے سکتا ہے، جبکہ اُسے

اپنی آزاد مرضی اور پسند سے فیصلہ کرنے کی حیثیت حاصل ہو۔
 نانستی ازم اور فیشی ازم سے بیزار ہے مگر اس سے بھی زیادہ برطانوی
 شہنشاہیت سے بیزار ہے۔ اگر ہندوستان اپنی آزادی کے قدرتی
 حق سے محروم رہتا ہے تو اس کے صاف معنی یہ ہیں کہ برطانوی
 شہنشاہیت اپنی تمام روایتی *traditions*
 خصوصیتوں کے ساتھ زندہ موجود ہے اور ہندوستان کسی حال میں تیار نہیں
 کہ برطانوی شہنشاہی کی تختندیوں کے لئے مدد دے۔

یہ دوسری بات بھی جس کا یہ تجویزیں لگانا اعلان کرتی رہیں۔
 یہ تجویزیں کانگریس کے اجلاس لکھنؤ سے لے کر اگست ۱۹۳۹ء تک
 منظور ہوتی رہیں۔ اور لڑائی کی تجویزوں کے نام سے مشہور ہیں۔
 کانگریس کے یہ تمام اعلان برٹش گورنمنٹ کے سامنے تھے کہ
 اچانک اگست ۱۹۳۹ء کے تیسرے ہفتہ میں لڑائی کے بادل گر جنے لگے۔
 اور ۳۰ ستمبر کو خود لڑائی بھی شروع ہو گئی۔

اب میں اس موقع پر ایک لمحہ کے لئے آپ کو آگے بڑھنے سے روکوں گا
 اور درخواست کروں گا کہ ذرا پیچھے مڑ کر دیکھئے پچھلے اگست کو آپ نے
 کن حالات میں چھوڑا ہے۔ ۹

برطانوی حکومت نے گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ ۱۹۳۵ء ہندوستان
 کے سربراہ بنوایا۔ اور حسب معمول دنیا کو یہ باور کرایا۔ نے کی کوشش
 کی کہ اس نے ہندوستان کو اس کے قومی حق کی ایک بہت بڑی قسط

دے دی ہے۔ کانگریس کا فیصلہ اس بارے میں دُنیا کو معلوم ہے۔

تاہم اس نے کچھ عرصے کے لئے دم لینے کا ارادہ کیا۔ اور اس پر آمادہ ہو گئی۔ کہ ایک خاص شرط کے ساتھ وزارتوں کا قبول کرنا منظور کر لے۔ اب گیارہ صوبوں میں سے آٹھ صوبوں میں اس کی وزارتیں کامیابی کے ساتھ کام کر رہی تھیں۔ اور یہ بات خود برطانوی حکومت کے حق میں تھی کہ اس حالت کو جس قدر زیادہ مدت تک قائم رکھا جاسکتا ہے قائم رکھے۔

ساتھ ہی صورتِ حال کا ایک دوسرا پہلو بھی تھا۔ جہاں تک لڑائی کی ظاہری صورت کا تعلق ہے، ہندوستان صاف صاف لفظوں میں ناستی جرم سے اپنی بیزاری کا اعلان کر چکا تھا۔ اُس کی ہمدردیاں۔۔۔ جمہوریت پسند کرنے والی قوموں کے ساتھ تھیں۔ اور صورتِ حال کا یہ پہلو بھی برطانوی حکومت کے حق میں تھا۔ اسی حالت میں قدرتی طور پر یہ توقع کی جاسکتی تھی۔ کہ اگر برطانوی حکومت کی پرانی سامراجی ذہنیت (Mentality) میں کچھ بھی تبدیلی ہوئی ہے تو کم از کم ڈپلومیسی (Diplomacy) ہی کی خاطر وہ اس کی ضرورت ضرور محسوس کرے گی۔ کہ اس موقع پر اپنا پُرانا چھٹک بدس دے۔ اور ہندوستان کو ایسا محسوس کرنے کا موقع دے۔ کہ اب وہ ایک بدلی ہوئی اب دہوا میں سالتے

رہا ہے۔ لیکن ہم سب کو معلوم ہے کہ اس موقع پر برطانوی حکومت
کا طرز عمل کیا رہا۔

تبدیلی کی کوئی زراستی پر چھائی نہیں تھی اس پر پڑتی ہوئی دکھائی نہیں
دی۔ ٹھیک اسی طرح جیسا کہ اُس کے سامراجی مزاج کا ڈیڑھ فیصدی
خاصہ رہا ہے۔ اُس نے اپنے طرز عمل کا فیصلہ کر لیا۔ اور بغیر
اس کے کہ کسی شکل اور کس درجے تک بھی ہندوستان کو اپنی رائے
ظاہر کرنے کا موقعہ دیا گیا ہو۔ رٹائی میں اُس کے شامل ہو جانے
کا اعلان کر دیا گیا۔ اس بات کی ضرورت محسوس نہیں کی گئی کہ اُن
نمائندہ اسمبلیوں ہی کو اپنی رائے ظاہر کرنے کا ایک موقعہ دیدیا جائے۔
جسے خود برطانوی حکومت نے اپنی سیاسی بخششوں کی فاشش
کرتے ہوئے ہندوستان کے سر ہوا ہے۔

تمام دنیا کی طرح ہمیں بھی معلوم ہے کہ اس موقع پر برٹش ایمپائر
کے تمام ملکوں کو اپنے اپنے طرز عمل کے فیصلہ کا کس طرح موقعہ دیا
گیا تھا۔ آسٹریلیا۔ نیوزی لینڈ۔ جنوبی افریقہ، آئرلینڈ، سب نے
رٹائی میں شریک ہونے کا فیصلہ اپنی اپنی قانون ساز مجلسوں میں بغیر
کسی باہر کی مداخلت کے کیا۔ اتنا ہی نہیں۔ بلکہ آئرلینڈ نے شریک
ہونے کی جگہ غیر جانبدار رہنے کا فیصلہ کیا۔ اور اُس کے اس فیصلے
پر برطانیہ کے کسی باشندے کو تعجب نہیں ہوا۔

مسٹر ہائی ولبرائے برطانیہ کے ہمسایہ میں کھڑے ہو کر صاف

کہہ دیا تھا۔ کہ جب تک آسٹر (Aster) کا سوال قابل اطمینان طریقہ پر طے نہیں ہوتا، وہ برطانیہ کی مدد کرنے سے انکار کرتا ہے۔

لیکن برطانوی نوآبادیوں (Dominions) کے اس پورے مرقع میں ہندوستان کی جگہ کہاں دکھائی دے رہی ہے۔ جس ہندوستان کو آج یہ قیمتی خوش خبری سنائی جا رہی ہے۔ کہ اُسے برطانوی حکومت کے فیاض ہاتھوں سے جلد مگر کسی نامعلوم زمانے میں برطانوی نوآبادیوں (Dominions) کا درجہ (Status) ملنے والا ہے۔ اس کی ہستی کا کیونکر اعتراف کیا گیا۔ ۹

اس طرح کہ اُسے دنیا کی تاریخ کی شاید سب سے بڑی بننے والی لڑائی میں اچانک ڈھکیل دیا گیا۔ بغیر اس کے کہ اُسے معلوم بھی ہوا کہ وہ لڑائی میں شریک ہو رہا ہے۔

صرف یہی ایک واقعہ اس کے لئے کافی ہے۔ کہ برطانوی حکومت کے موجودہ مزاح اور رخ کو ہم اُس کے اصلی رنگ رُوپ میں دیکھ لیں۔ مگر نہیں ہمیں جلد ہی نہیں کرنا چاہیے۔ ہمیں اور موقع بھی پیش آنے والے ہیں۔ وہ وقت دُور نہیں۔ جب ہم اُسے اور زیادہ نزدیک سے اور اور زیادہ بے پردہ دیکھنے لگیں گے۔

۱۹۱۲ء کی لڑائی کی پہلی جنگاری، بلقان کے ایک گوشہ میں سسکی گئی۔

اس لئے انگلستان اور فرانس نے چھوٹی قوموں کے حقوق کا نعرہ لگانا شروع کر دیا تھا۔ پھر بادشاہ بھیرا پر سیدیت دین کے چودہ ہتکتے دنیا کے سامنے آئے۔ اور ان کا جو کچھ حشر ہوا۔ دنیا کو معلوم ہے۔ اس مرتبہ صورت حال دوسری تھی۔ پچھلی لڑائی کے بعد انگلستان اور فرانس نے اپنی فتح مندی کے نشے میں معمور ہو کر جو طرز عمل اختیار کیا تھا۔ اس کا لازمی نتیجہ تھا کہ ایک بنیاد فعل (Reaction) شروع ہو جائے۔ وہ شروع ہوا۔ اس نے اٹلی میں فیشزم اور جرمنی میں ناسٹزم کا روپ اختیار کیا۔ اور وحشیانہ طاقت کی بنیادوں پر بے روک آمریت (Militarism) دنیا کے امن اور آزادی کو چیلنج دینے لگی۔ جب یہ صورت حال پیدا ہوئی، تو قدرتی طور پر دو نئی صفیں دنیا کے سامنے آ کھڑی ہوئیں۔ ایک جمہوریت اور آزادی کا ساتھ دینے والی۔ دوسری ارتجاعی۔ (Reactionary) قوتوں کو آگے بڑھانے والی اور اس طرح لڑائی کا ایک نیا نقشہ بننا شروع ہو گیا۔

مسٹر چیمبرلین کی حکومت جس کے لئے فیشٹ اٹلی اور۔۔۔ نازی جرمنی سے کہیں زیادہ سو بیڑا روس کی ہستی قابل بردبار تھی۔ اور جو اسے برطانیہ سامراجی کے لئے ایک زندہ چیلنج سمجھتی تھی۔ تین برسوں تک اس منظر کا تماشا دیکھتی رہی۔ تاکہ ہی انہیں بلکہ اس نے اپنے طرز عمل اور کھلے طور پر فیشٹ

اور ناسی قوتوں کی جرأتیں ایک کے بعد ایک بڑھائیں۔ ایسے سینا۔
 اسپین۔ آسٹریا، چکوسلاواکیا۔ اور ابا نیہ کی ہستیاں ایک کے بعد
 ایک دنیا کے فہتے سے مٹی گئیں۔ اور برطانوی حکومت نے
 اپنی ڈمگاتی ہوئی پالیسی سے انھیں دفن کرنے میں براہِ بردہ دی۔
 لیکن جب اس طرزِ عمل کا قدرتی نتیجہ اپنی انتہائی شکل میں ابھر
 آیا۔ اور ناسی جرمنی کا قدم بے روک آگے بڑھنے لگا۔ تو
 برطانوی حکومت بالکل بے بس ہو گئی۔ اُسے وائی کے میدان
 میں اترنا پڑا۔ کیونکہ اگر اب نہ اترتی۔ تو جرمنی کی طاقت برطانوی
 کٹھنشاہی کے لئے ناقابلِ برداشت ہو جاتی۔ اب چھوٹی قوموں
 کی آزادی کے پُرانے نعرے کی جگہ ”جمہوریت“ آزادی اور عالمگیر
 امن کے لئے نعرے لے لے لی۔ اور تمام دنیا ان صداؤں سے
 گونجنے لگی۔

سہرستمبر کا اعلان جنگ انگلستان اور فرانس نے ان
 ہی صداؤں کی گونج میں کیا۔ اور دنیا کی آلِ تمام بے چین رُوحوں
 نے جو یورپ کی نئی اجتماعی (Reactionary) قوتوں کی
 وحشیانہ زور آزمائیوں اور عالمگیر بد امنی کے عذاب سے
 حیران اور سراسیمہ ہو رہی تھیں۔ ان خوشنما صداؤں پر کان
 نہ دئے۔



کانگریس کا مطالبہ

۳۳ ستمبر ۱۹۳۷ء کو لڑائی کا اعلان ہوا۔ اور مہاجرین کو آل انڈیا کانگریس ورکنگ کمیٹی وار دھامیں اٹھتی ہوئی۔ تاکہ صورت حال پر غور کرے۔ ورکنگ کمیٹی نے اس موقع پر کیا کیا؟

کانگریس کے وہ تمام اعلان اُس کے سامنے تھے۔ جو ۱۹۳۶ء سے لگاتار ہونے رہے ہیں۔ اعلان جنگ کے بارے میں جو طرز عمل اختیار کیا گیا تھا۔ وہ بھی اس کی نگاہوں سے اوجھل نہیں تھا۔ یقیناً ملامت نہیں کیا جاسکتا تھا۔ اگر وہ کوئی ایسا فیصلہ کر دیتی۔ جو اس صورت حال کا منطقی نتیجہ تھا۔ لیکن اُس نے پوری احتیاط کے ساتھ اپنے دل و دماغ کی نگرانی کی۔ اُس نے وقت کے اُن تمام جذبوں سے جو تیز رفتاری کا تقاضہ کر رہے تھے۔ اپنے کانوں کو بند کر لیا۔ اس نے معاملہ کے تمام پہلوؤں پر پورے سکون کے ساتھ غور کر کے وہ قدم اٹھایا، جسے آج ہندوستان سراٹھا کر دُنیا سے کہہ سکتا ہے کہ اس صورت حال میں اُس کے لئے وہی ایک ٹھیک قدم تھا۔ اس نے اپنے سارے فیصلے طوی کر کے اس نے برطانوی حکومت سے سوال کیا کہ وہ پہلے اپنا فیصلہ دُنیا کے سامنے رکھ دے۔ جس پر نہ صرف ہندوستان کا، بلکہ دُنیا امن و امان کے سارے مقصودوں کا فیصلہ موقوف ہے۔ اگر

اس لڑائی میں شریک ہونے کی ہندوستان کو دعوت دی گئی ہے
تو ہندوستان کو معلوم ہونا چاہیے کہ یہ لڑائی کیوں لڑی جا رہی ہے؟
اس کا مقصد کیا ہے؟

اگر انسانی ہلاکت کی اس سب سے بڑی المناکی (Tragedy)
کا بھی وہی نتیجہ نکلنے والا نہیں ہے جو پھیلی لڑائی کا نکل چکا ہے۔

اور یہ واقعی اس لئے لڑی جا رہی ہے، کہ آزادی، جمہوریت، اور
امن کے ایک نئے نظم (Order) سے دنیا کو آشنا کیا
جائے۔ تو پھر یقیناً ہندوستان کو اس مطالبے کا حق حاصل ہے۔

کہ وہ معلوم کرے، خود اس کی قسمت پر ان مقصدوں کا کیا اثر پڑیگا
ورکنگ کمیشن نے اپنے اس مطالبہ کو ایک مفصل اعلان کی
صورت میں مرتب کیا۔ اور ۱۴ اکتوبر ۱۹۴۷ء کو یہ تاریخ ہو گیا۔

اگر میں امید کروں کہ یہ اعلان ہندوستان کی نئی سیاسی تاریخ
میں اپنے لئے ایک مناسب جگہ کا مطالبہ کریگا تو مجھے یقین ہے
میں آنے والے مورخ سے کوئی بیجا توقع نہیں کر رہا ہوں
یہ سچائی اور معقولیت (Reason) کا ایک سادہ

مگر ناقابل رد نوشتہ (Document) ہے جس کو صرف مستحکات
کا بے پروا گھمنڈ ہی رد کر سکتا ہے۔ اس کی آواز اگرچہ ہندوستان میں ابھی

لیکن فی الحقیقت یہ صرف ہندوستان ہی کی آواز نہ تھی۔ یہ عالمگیر انسانیت
اور انسانی امیدوں کی چیخ تھی۔ پچیس برس ہوئے کہ دنیا پر بادی اور ہلاکت

کے ایک سب سے بڑے عذاب ہیں، جسے تاریخ کی نگاہیں دیکھ سکتی ہیں، مبتلا کی گئی۔ اور صرف اس لئے مبتلا کی گئی، تاکہ اس کے بعد اس سے بھی زیادہ ایک سخت عذاب کی تیاریوں میں لگ جائے۔ کمزور قوموں کی آزادی، امن کی ضمانت خود اختیاری فیصلہ (Self-determination) ہتھیاردن کی حد بندی، بین القومی (international) پنچایت کا قیام۔ یہ اور اسی طرح کے سارے ادبچے اور خوشنما مقصدوں کی۔۔۔ صداؤں سے قوموں کے کانوں پر جا دو کیا گیا۔ ان کے دلوں میں امیدیں شعلہ لگائی گئیں۔ مگر بالآخر کیا نتیجہ نکلا۔؟

ہر صد افریب نکلی۔ ہر جلوہ خواب و خیال ثابت ہوا۔ آج پھر قوموں کے گلوں کو خون اور آگ کی ہولناکیوں میں دھکیلنا جارہا ہے۔ کیا معقولیت (Reason) اور حقیقت کی موجودگی سے ہمیں اس درجہ مایوس ہو جانا چاہیئے، کہ ہم موت اور بربادی کے سیلاب میں کودنے سے پہلے یہ بھی معلوم نہیں کر سکتے۔ کہ یہ سب کچھ کیوں ہو رہا ہے؟ اور خود ہماری قسمت پر اس کا کیا اثر پڑے گا۔

برطانوی حکومت کا جواب

اور کانگریس کا پہلا قدم

کانگریس کے اس مطالبہ کے جواب میں برطانوی حکومت کی جانب سے

جانور کا ایک سلسلہ شہ۔ ع ہو گیا۔ جو سندھ، ستان اور افغانستان پر ہوتا رہا۔

اس سلسلے کی پہلی کڑی دالسرانے ہند کا وہ اعلان ہم پہنچا تا ہے ۔
 جو ۱۱ اکتوبر کو دہلی سے شائع ہوا ۔ یہ اعلان جو شاید حکومت ہند
 کے سرکاری علم و ادب (Official Literature) کے اُلجھے
 ہوئے انداز اور تھکا دینے والی طوالت کا سب سے زیادہ مکمل نمونہ ہے
 صفحوں کے صفحے پڑھ جانے کے بعد بھی ۔ اس قدر بتانے پر یہ مشکل اُمادہ
 ہوتا ہے ۔ کہ لڑائی کے مقصد کے لئے برطانوی وزیر اعظم کی ایک تقریر
 پڑھنی چاہئے ۔ جو صرف یورپ کے امن اور بین القومیا ۔ ۔
 (International) رشتوں کی درستگی کا ذکر کرتی ہے ”جمہوریت“
 اور قوموں کی آزادی کے لفظ اس میں نہیں دھونڈے جاسکتے جہاں تک
 ہندوستان کے مسئلہ کا تعلق ہے وہ ہیں بتاتا ہے ۔ کہ برطانوی حکومت
 نے ۱۹۱۷ء کے قانون کی تہدید میں اپنی جس پالیسی کا اعلان کیا تھا ۔ اور
 جس کا نتیجہ ۱۹۳۵ء کے قانون کی شکل میں نکلا ۔ آج بھی وہی پالیسی اس کے سامنے
 ہے ۔ اس سے زیادہ اور اس سے بہتر وہ کچھ نہیں کہہ سکتی ۔
 ۱۱ اکتوبر ۱۹۳۹ء کو دالسرانے کا اعلان شائع ہوا ۔ اور ۲۲ کو
 ورلڈ ۔ کمیٹی اس پر غور کرنے کے لئے دار دھامیں بھیجی ۔ وہ بغیر کسی بحث
 کے اس نتیجے پر پہنچی کہ یہ جواب کسی طرح بھی اُسے مطمئن نہیں کر سکتا ۔ اور
 اب اُسے اپنا وہ فیصلہ بلا تامل کر دینا چاہئے جو اس وقت تک اُس نے
 ملتوی کر رکھا تھا ۔ جو فیصلہ کمیٹی نے کیا وہ اُس کی تجویز کے نقطوں میں یہ ہے ۔
 ان حالات میں کمیٹی کیسے ممکن نہیں کہ وہ برطانوی حکومت کی سامنے

پالیسی کو منظور کرنے۔ کمیٹی کا انگریس وزارتوں کو ہدایت کرتی ہے۔
 کہ جو راہ اب ہمارے سامنے کھل گئی ہے۔ اس کی طرف بڑھتے ہوئے
 بطور ایک ابتدائی قدم کے اپنے اپنے صوبوں کی حکومتوں سے مشق ہو جائیں
 چنانچہ آٹھوں صوبوں میں وزارتوں نے استغفہ دیدیا۔ یہ تو اس سلسلہ
 کی ابتدا تھی۔ اب دیکھنا چاہیے کہ یہ سلسلہ زیادہ سے زیادہ ترقی کرے
 کہاں پہنچتا ہے؟ والٹر رائے ہند کا ایک کیونکے جو ۵۰ فردی کو دہلی
 سے شائع ہوا اور جو اس گفتگو کا خلاصہ بیان کرتا ہے۔ جو مہاتما گاندھی
 سے ہوئی تھی۔ اور پھر خود مہاتما گاندھی کا بیان جو انھوں نے ۶۰ فردی
 کو شائع کیا۔ اس کی آخری کڑی سمجھی جاسکتی ہے۔ اس کا خلاصہ ہم سب کو
 معلوم ہے۔ برطانوی حکومت اس بات کی پوری خواہش رکھتی ہے۔ کہ
 ہندوستان جلد سے جلد وقت میں جو صورت حال کے لحاظ سے ممکن ہو۔
 یوٹلانوی نوآبادیوں کا درجہ حاصل کرے۔ اور درمیانی زمانے کی
 مدت جہاں تک ممکن ہو کم کی جائے۔ مگر وہ ہندوستان کا یہ حق ماننے کے
 لئے تیار نہیں۔ کہ بغیر ماہر کی مداخلت کے جو کچھ اپنا دستور اساسی (کانسی یوشن)
 خود اپنے چنے ہوئے نمائندوں کے ذریعہ بنا سکتا ہے اور اپنی قسمت کا
 فیصلہ کر سکتا ہے۔ دوسرے لفظوں میں برطانوی حکومت ہندوستان
 کے لئے خود اختیار (Self-determination) کا حق تسلیم
 نہیں کر سکتی۔

حقیقت کی ایک چھت۔ (Dishonesty) سے دکھانے کا سارا

طلسم کس طرح نابود ہو گیا۔ پچھلے چار برسوں سے جمہوریت اور آزادی
 کی حفاظت کے لغزوں سے دنیا گونج رہی تھی۔ انگلستان اور فرانس کی
 حکومتوں کی زیادہ سے زیادہ ذمہ دار زبائیں اس بارے میں جو کچھ کہتی
 رہی ہیں، وہ ابھی اس قدر تازہ ہیں کہ یاد دلانے کی ضرورت نہیں۔
 مگر جو نئی ہندوستان نے یہ سوال اٹھایا، حقیقت کو بے پردہ ہو کر
 سامنے آجانا پڑا۔ اب ہمیں بتایا جاتا ہے کہ قوموں کی آزادی کی حفاظت
 بلاشبہ اس لڑائی کا مقصد ہے۔ مگر اس کا دائرہ یورپ کی جغرافیائی
 حدود سے باہر نہیں جاسکتا۔ ایشیا اور افریقہ کے باشندوں کو یہ جرات
 نہیں کرنی چاہیے کہ امید کی نگاہ اٹھائیں۔ مسٹر چیمبرلین نے
 ۲۴ فروری کو برمنگھم میں تقریر کرتے ہوئے یہ حقیقت اور زیادہ
 واضح کر دی ہے۔ اگرچہ ان کی تقریر سے پہلے ہی ہمیں اس بارے
 میں کوئی شبہ نہ تھا۔ انھوں نے ہمارے لئے برطانوی حکومت کے
 صاف طرز عمل کے ساتھ صاف قول بھی ہم پہنچا دیا۔ وہ لڑائی کے
 برطانوی مقاصد کا اعلان کرتے ہوئے دنیا کو یہ یقین دلاتے ہیں۔
 ہماری لڑائی اس لئے ہے کہ ہم اس امر کی ضمانت حاصل کر لیں کہ یورپ
 کی چھوٹی قومیں آئندہ اپنی آزادی کو سباز یا دنیوں کی دھکیلوں سے بالکل
 محفوظ پائیں گی۔

برطانوی حکومت کا یہ جواب اس موقع پر اگرچہ برطانی زبان سے
 نکلا ہے۔ مگر فی الحقیقت وہ اپنی قسم میں خالص برطانی نہیں ہے۔ بلکہ

ٹھیک ٹھیک بر اعظم یورپ کی اس عام ذہنیت کی ترجمانی کر رہا ہے۔ جو
 تقریباً دو صدیوں کے دنیا کے سامنے رہی ہے۔ اٹھارویں اور انیسویں
 صدی میں انسان کے انفرادی اور جماعتی آزادی کے جس قدر اصول قبول
 کئے گئے۔ ان کے مطالبے کا حق صرف یورپی قوموں ہی کے لئے خاص
 سمجھا گیا۔ اور یورپ کی قوموں میں بھی مسیحی یورپ کے تنگ دائرے سے
 کبھی باہر نہ جاسکا۔ آج بیسویں صدی کے درمیانی عہد میں دنیا اس قدر
 بدل چکی ہے۔ کہ پچھلی صدی کے فکر اور عمل کے نقشے تاریخ کی پُرانی
 کہانیوں کی طرح سامنے آتے ہیں۔ اور ہمیں ان نشانوں کی طرح دکھائی
 دیتے ہیں جنہیں ہم بہت دور پیچھے چھوڑ آئے۔ لیکن ہمیں تسلیم کرنا
 چاہئے کہ کم از کم ایک نشان اب بھی ہمارے پیچھے نہیں ہے۔ وہ
 ہمارے ساتھ ساتھ آ رہا تھا۔ وہ انسانی حقوق کیلئے یورپ کا امتیازی نشان ہے
 ٹھیک ٹھیک معاملہ کا ایسا ہی نقشہ ہندوستان کے سیاسی اور قومی
 حق کے سوال نے بھی ہمارے سامنے پیش کر دیا ہے۔ ہم نے جب اعلان
 جنگ کے بعد یہ سوال اٹھایا کہ لڑائی کا مقصد کیا ہے۔ اور ہندوستان
 کی قسمت پر کیا اثر پڑنے والا ہے؟ تو ہم اس بات سے بے خبر نہ تھے۔
 کہ برطانوی حکومت کی پالیسی ۱۹۱۷ء اور ۱۹۱۹ء میں کیا رہ چکی ہے۔
 ہم معلوم کرنا چاہتے تھے۔ کہ ۱۹۳۹ء کی اس دنیا میں جو دنوں کے اندر
 صدیوں کی چال سے بدلتی اور پلٹی ہوئی دوڑ رہی ہے۔ ہندوستان کو
 برطانوی حکومت کس جگہ سے دیکھنا چاہتی ہے۔ اسکی جگہ اب بھی بدلتی ہے

یا نہیں؟ ہمیں صاف جواب مل گیا کہ نہیں بدلی۔ وہ اب بھی اپنے سامراجی مزاج میں کوئی تبدیلی پیدا نہیں کر سکی ہے۔ ہمیں یقین دلایا جاتا ہے کہ برطانوی حکومت بہت زیادہ اسکی خواہشمند ہے کہ ہندوستان جہاننگ جلد ممکن ہو نوآبادیات (dominion status) کا درجہ حاصل کرے۔ ہمیں معلوم تھا کہ برطانوی حکومت نے اپنی یہ خواہش ظاہر کی ہے۔ اب ہمیں یہ بات بھی معلوم ہو گئی کہ وہ اس کی بہت زیادہ خواہشمند ہے۔ مگر سوال برطانوی حکومت کی خواہش اور اس کی خواہش کے مختلف درجوں کا نہیں ہے۔ صاف اور سادہ سوال ہندوستان کے حق کا ہے۔ ہندوستان کو یہ حق حاصل ہے یا نہیں کہ وہ اپنی ممت کا خود فیصلہ کرے۔ یہ اسی سوال کے جواب پر وقت کے سارے سوالوں کا جواب موقوف ہے۔ ہندوستان کے لئے یہ سوال بنیاد کی اصلی اینٹ ہے۔ وہ اسے نہیں ہٹنے دینگا۔ اگر یہ ہل جائے تو اس کی قومی ہستی کی ساری عمارت ہل جائے گی؟

جہاننگ لڑائی کے سوال کا تعلق ہے ہمارے لئے صورت حال بالکل واضح ہو گئی۔ ہم برطانوی سامراج کا چہرہ اس لڑائی کے اندر بھی اسطرح صاف صاف دیکھ رہے ہیں جس طرح ہم نے پچھلی لڑائی میں دیکھا تھا۔ ہم یقین نہیں کہ اس چہرے کی فحشوں کے لئے لڑائی میں حقہ لیں۔ ہمارا مقصد بالکل صاف ہے۔ ہم اپنی حکومت کی عمر بڑھانے کے لئے برطانوی سامراج کو زیادہ طاقتور اور زیادہ فحش

ہیں دیکھنا چاہتے۔ ہم ایسا کرنے سے صاف صاف انکار کرتے ہیں۔
ہماری راہ یقیناً بالکل اس کے مقابل سمت جارہی ہے۔

آج ہم کہاں کھڑے ہیں؟

اب ہم اس جگہ پر واپس آجائیں جہاں سے ہم چلے گئے تھے۔ ہم نے اس سوال پر غور کرنا چاہا تھا۔ کہ ستمبر کے اعلان جنگ کے بعد قدم ہم اٹھا چکے ہیں۔ اس کا رخ کس طرف ہے۔؟ اور ہم آج کہاں کھڑے ہیں؟
مجھے یقین کرتا ہوں کہ ان دونوں سوالوں کا جواب اس وقت ہم میں سے ہر شخص کے دل میں اس طرح صاف صاف ابھرایا ہو گا۔ کہ اب اسے صرف زبانوں تک پہنچانی باقی رہ گیا ہے۔ یہ ضروری نہیں کہ آپ کے لب میں اس آپ کے دلوں کو ہلتا ہوا دیکھ رہا ہوں۔ ہم نے عارضی تعاون (Co-operation) کا جو قدم مسئلہ میں اٹھایا تھا۔ ہم نے اعلان جنگ کے بعد واپس لے لیا۔ اس لئے قدرتی طور پر ہمارا رخ ترک تعاون (Non-co-operation) کی طرف تھا۔ ہم آج اس جگہ کھڑے ہیں جہاں ہم فیصلہ کرنا ہے کہ اس رخ کی طرف آگے بڑھیں یا پیچھے ہٹیں۔؟
جب قدم اٹھایا جائے تو وہ رک نہیں سکتا۔ اگر رکے گا تو پیچھے ہٹے گا۔ ہم جیسے مینے سے انکار کرتے ہیں۔ ہم صرف یہی کر سکتے ہیں کہ آگے بڑھیں۔ مجھے یقین ہے کہ میں آپ سب کے دلوں کی آواز اپنی آواز کے ساتھ بلا رہا ہوں۔ جب میں یہ اعلان کرتا ہوں کہ ہم آگے بڑھیں گے۔

بہی ماہیت

اس سلسلے میں قدرتی طور پر ایک سوال سامنے آجاتا ہے۔ تاریخ کا فیصلہ ہے کہ قوموں کی کشمکش میں ایک طاقت جیسی اپنا قبضہ چھوڑ سکتی ہو جبکہ دوسری طاقت اسے ایسا کرنے پر مجبور کر دے۔ معقولیت اور اخلاق کے اعلیٰ اصول افراد کا طرز عمل بدلتے رہے ہیں مگر غلبہ جاتی ہوئی قوموں کی خود غرضیوں پر کبھی اثر نہیں ڈال سکے۔ آج بھی ہم عین بیسویں صدی کے درمیانی عہد میں دیکھ رہے ہیں کہ یورپ کی نئی ارتجاعی (Reactionary) قوموں نے کس طرح انسان کے انفرادی اور قومی حقوق کے تمام عقیدے تو بالاکر دیئے۔ اور انصاف اور معقولیت (Reason) کی جگہ صرف وحشیانہ طاقت کی دلیل فیصلوں کیلئے کیلی دلیل رہ گئی۔ لیکن ساتھ ہی جہاں دنیا نقوبر کا یہ مائوسٹخ ابھار رہی ہے وہاں امید کا ایک دوسرا رخ بھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ ہم دیکھ رہے ہیں کہ بلا اعتبار دنیا کے بیشتر انسانوں کی ایک نئی عالمگیر بیداری بھی ہو جو نہایت تیزی کیساتھ ہر طرف ابھر رہی ہے۔ یہ دنیا کے پُرانے نظم (Order) کی نامرادیوں سے تنگ گئی ہے۔ اور معقولیت، انصاف اور امن کے ایک نئے نظم کیلئے بیقرار ہے۔ دنیا کی یہ نئی بیداری جس نے پچھلی لڑائی کے بعد سے انسانی روجوں کی گہرائیوں میں کر دہ بدلتا شروع کر دیا تھا۔ اب روز بروز دماغوں اور زبانوں کی سطح پر ابھر رہی ہے اور اس طرح ابھر رہی ہے کہ شاید تاریخ میں کبھی نہیں ابھری۔ ایسی حالت میں کیا یہ بات وقت کے امکانات کے دائرے سے باہر تھی کہ تاریخ میں اسکے پُرانے فیصلوں کے

حالات ایک سے فیصلہ کا اضافہ ہوتا ہے۔ کیا امن نہیں کہ دنیائی دوبری قومیں
 جنہیں حالات کی رفتار نے حکومت اور حکومت کے رشتے سے جمع کر دیا تھا
 آئندہ کے لئے معقولیت، انصاف اور امن کے رشتوں سے اپنا بنا تعلق جوڑنے
 کے لئے تیار ہو جائیں؟ عالمگیر جناب کی بالویسیاں کس طرح اُمید دہی ایک نئی
 زندگی میں بدل جائیں۔ معقولیت اور انصاف کے دور کی ایک نئی صبح کس طرح
 دنیا کو ایک نئے سوج کا پیام دینے لگے گی۔ انسانیت کی کیسی ہم مثال اور عالمگیر
 فتنہ خدی ہوتی، اگر آج برطانی قوم سر اٹھا کر دنیا سے کہہ سکتی کہ اس نے تاریخ
 میں ایک مثال بڑھانے کا کام انجام دیدیا ہے۔

یقیناً یہ ناممکن نہیں ہے، مگر دنیا کی تمام دشواریوں سے کہیں دشوار ہے۔
 دقت کی ساری پھلی ہوئی اندھیاریوں میں انسانی فطرت کا یہی ایک روشن
 پہلو ہے۔ جو مہمات کا مذہبی کی عظیم روح کو کبھی بھٹکنے نہیں دیتا۔ وہ باہمی
 مفاہمت کے دروازے میں جو ان پر کھولا جاتا ہے۔ بغیر اس کے کہ اپنی
 جگہ کو ذرا بھی کمزور محسوس کریں بلاتاقل قدم رکھنے کیلئے تیار ہو جاتے ہیں۔
 برطانوی کابینہ (Cabinet) کے متعدد دھبوں نے لڑائی کے بعد
 دنیا کو یہ یقین دلانے کی کوشش کی ہے کہ برطانوی سامراج کا پھلا دور اب ختم
 ہو چکا۔ اور آج برطانوی قوم صرف امن اور انصاف کے مقصدوں کو اپنے
 سامنے رکھتی ہے۔ ہندوستان سے بڑھ کر اور کون سا ملک ہو سکتا ہے۔
 جو آج کسی ایسے اعلان کا استقبال کرتا ہے لیکن واقعہ یہ ہے کہ باوجود
 ان اعلانوں کے برطانوی سامراج آج بھی اسی طرح امن اور انصاف
 کی راہ رو کے کھڑا ہے جس طرح لڑائی سے پہلے تھا۔ ہندوستان کا مطالبہ
 اس طرح کے تمام دعوؤں کے لئے ایک حقیقی کسوٹی تھی۔ دعویٰ کسوٹی پر

کے گئے اور اپنی پہچان کا ہمیں یقین نہ دلا سکے۔

جہاننگ وقت کے اصلی سوال کا تعلق ہے۔ معاملہ اسکے سوا کچھ نہیں ہے جو میں نے احقار کیساتھ آپ کے سامنے رکھ دیا۔ گزشتہ ستمبر میں جب اعلان جنگ کے بعد کانگریس نے اپنا مطالبہ ترمیم دیا، تو اس وقت ہم میں سے کسی شخص کے دہم و گمان میں بھی یہ بات نہیں گزری تھی کہ اس صاف اور سادہ مطالبہ میں جو ہندوستان کے نام پر کیا گیا ہے۔ اور جس سے ملک کے کسی فرقہ اور کسی گروہ کو بھی اختلاف نہیں ہو سکتا، فرقہ وارانہ مسئلہ کا سوال اٹھایا جاسکے گا۔ بلاشبہ ملک میں ایسی جماعتیں موجود ہیں جو سیاسی جدوجہد کے میدان میں وہاں تک نہیں جاسکتیں جہاننگ کانگریس کے قدم پہنچ گئے ہیں۔ اور براہ راست اقدام عمل (ڈائریکٹ ایکشن) کے طریقہ سے جو سیاسی مسئلہ کی اکثریت نے اختیار کر لیا ہے۔ متفق نہیں ہیں۔ لیکن جہاننگ ملک کی آزادی اور اُس کے قدرتی حق کے اعتراف کا تعلق ہے۔ ہندوستان کی ذہنی بیداری اب ان ابتدائی منزلوں سے دور نکل چکی کہ ملک کا کوئی گروہ بھی اس مقصد سے اختلاف کرنے کی جرات کر سکے۔ وہ جماعتیں بھی جو اپنے طبقہ (کلاس) کے خاص مفاد کے تحفظ کیلئے مجبور ہیں کہ موجودہ سیاسی صورتِ حال کی تبدیلی کے خواہشمند نہ ہوں۔ وقت کی عام آب و ہوا کے تقاضے سے بے بس ہو رہی ہیں اور انھیں بھی ہندوستان کی سیاسی منزل مقصود کا اعتراف کرنا پڑتا ہے۔ تاہم جہاں وقت کے آزمائشی سوال نے صورتِ حال کے دوسرے گوشوں پر رخسے پر دے اٹھائے۔ وہاں اس گوشے

کو بھی بے نقاب کر دیا۔ ہندوستان اور انگریزوں کے جگہ کے بعد دیکھو اس طرح کی کوششیں کی گئیں کہ وقت کے سیاسی سوال کو فرقہ وارانہ مسئلہ کے ساتھ غلط ملط کر کے سوال کی اصلی حیثیت مشتبہ کر دی جائے بار بار دنیا کو حقین دلائے کی کوشش کی گئی۔ کہ ہندوستان کے سیاسی مسئلہ کے حل کی راہ میں اقلیتوں کا مسئلہ خارج ہو رہا ہے۔

اگر پچھلے ڈیڑھ سو برس کے اندر ہندوستان میں برطانوی شہنشاہی کا یہ طرز عمل رہ چکا ہے کہ ملک کے باشندوں کے اندرونی اختلافات کو ابھار کر نئی نئی صفوں میں تقسیم کیا جائے۔ اور پھر ان صفوں کو اپنی حکومت کے استحکام کے لئے کام میں لائے۔ تو یہ ہندوستان کی سیاسی محکومیت کا ایک قدرتی نتیجہ تھا۔

اور ہمارے سامنے اب بے سوچو ہے کہ اس کی شکایت سے اپنے جذبات میں گروا ہٹ پیدا کریں۔

ایک اجنبی حکومت یقیناً اس ملک کے اندرونی اتحاد کی خواہشمند نہیں ہو سکتی۔ جس کی اندرونی پھوٹ ہی اس کی موجودگی کے لئے سب سے بڑی ضمانت ہے۔ لیکن ایک ایسے زمانہ میں جبکہ دنیا کو باور کرا نے کی کوششیں کی جا رہی ہیں کہ برطانوی شہنشاہیت کی ہندوستانی تاریخ کا پچھلا دور ختم ہو چکا۔

یقیناً یہ کوئی بڑی توقع نہ تھی۔ اگر ہم برطانوی مدبروں سے امید رکھتے تھے۔ کہ کم از کم اس گوشے میں وہ اپنے طرز عمل کو پچھلے

عہد کی دماغی وراثت سے بچانے کی کوشش کریں گے۔ لیکن پچھلے پانچ
 مہینوں کے اندر واقعات کی جو رفتار رہ چکی ہے۔ اُس نے ثابت کر دیا
 کہ ابھی ایسی اُمید دل کے رکھنے کا وقت نہیں آیا۔ اور جس دور کی نسبت
 دُنیا کو یقین دلا جا چکا ہے۔ کہ ختم ہو گیا۔ اُسے ابھی ختم ہونا
 باقی ہے۔

بہر حال اسباب خواہ کچھ ہی رہے ہوں لیکن ہم تسلیم کرتے ہیں
 کہ دُنیا کے تمام ملکوں کی طرح ہندوستان بھی اپنے اندر وہی مسائل
 رکھتا ہے اور ان مسئلوں میں ایک اہم مسئلہ فرقہ وارانہ مسئلہ کا
 ہے۔ ہم برطانوی حکومت سے یہ توقع نہیں رکھتے اور ہمیں رکھنی بھی
 نہیں چاہیے۔ کہ وہ اس مسئلہ کی موجودگی کا اعتراف نہیں کریں گی
 یہ مسئلہ موجود ہے۔ اور اگر ہم آگے بڑھنا چاہتے ہیں تو ہمارا فرض
 ہے کہ اس کی موجودگی مان کر قدم اٹھائیں۔ ہم تسلیم کرتے ہیں۔
 کہ ہر قدم جو اس کی موجودگی سے بے پروا رہ کر اٹھے گا۔ یقیناً ایک
 غلط قدم ہوگا۔ لیکن فرقہ وارانہ مسئلہ کی موجودگی کے اعتراف کے
 معنی صرف یہی ہونے چاہئیں۔ کہ اُس کی موجودگی کا اعتراف کیا
 جائے۔ یہ معنی نہیں ہونے چاہئیں کہ اُسے ہندوستان کے قومی حق
 کے خلاف بطور ایک آلہ کے استعمال کیا جائے۔ برطانوی شہنشاہی
 ہمیشہ اس مسئلہ کو اسی غرض سے کام میں لاتی رہی۔

اگر اب وہ اپنی ہندوستانی تاریخ کا پچھلا دور ختم کرنے پر

مائل ہے لہذا سے معلوم ہونا چاہیے کہ سب سے پہلا گوشہ جس میں ہم قدرتی طور پر اس عدلی کی جھلک دیکھنی چاہیں گے۔ وہ یہی گوشہ ہے۔ کانگریس نے فرقہ وارانہ مسئلہ کے بارے میں اپنے لئے جو جگہ بنائی ہے وہ کیا ہے؟ کانگریس کا اول دن سے دعویٰ رہا ہے۔ کہ وہ ہندوستان کو بحیثیت مجموعی اپنے سامنے رکھتی ہے اور جو قدم بھی اٹھانا چاہتی ہے۔ ہندوستانی قوم کے لئے اٹھانا چاہتی ہے۔ ہمیں تسلیم کرنا چاہئے کہ کانگریس نے یہ دعویٰ کر کے دنیا کو اس بات کا حق دیدیا ہے۔ کہ وہ جس قدر بے رحم نکتہ چینی کے ساتھ چاہے اس کے طرز عمل کا جائزہ لے۔ اور کانگریس کا فرض ہے کہ اس جائزہ میں اپنے کو کامیاب ثابت کرے۔ میں چاہتا ہوں کہ معاملہ کو یہ پہلو سامنے رکھ کر ہم آج کانگریس کے طرز عمل پر نئے سرے سے ایک نگاہ ڈالیں۔

جیسا کہ میں نے ابھی آپ سے کہا ہے۔ اس بارے میں قدرتی طور پر تین باتیں ہی سامنے آسکتی ہیں۔ فرقہ وارانہ مسئلہ کی موجودگی اس کی اہمیت۔ اس کے فیصلے کا طریقہ۔

کانگریس کی پوری تاریخ اس کی گواہی دیتی ہے کہ اس نے اس مسئلہ کی موجودگی کا ہمیشہ اعتراف کیا۔ اس نے اس کی اہمیت کو گھٹانے کی کبھی کوشش نہیں کی۔ اس نے اس کے فیصلے کے لئے وہی طریقہ تسلیم کیا۔ جس سے زیادہ قابل اطمینان طریقہ اس بارے میں

کوئی نہیں بتلایا جاسکتا ہے۔ تو اس کی طلب میں دونوں ہاتھ ہمیشہ
بڑھے رہے۔ اور آج بھی بڑھے ہوئے ہیں۔

اس کی اہمیت کا اعتراف اس سے زیادہ پھر سے غفلت پر کیا اثر
ڈال سکتا ہے کہ اسے ہندوستان کے قومی مقصد کی کامیابی کے لئے
سب سے پہلی شرط طبعیت کریم ہیں اس واقعہ کو بطور ایک ناقابل
انکار حقیقت کے پیش کر دوں گا کہ کانگریس کا ہمیشہ ایسا ہی یقین رہا۔

کانگریس نے ہمیشہ اس بارے میں دو بنیادی اصول اپنے
سامنے رکھے۔ اور جب بھی کوئی قدم اٹھایا تو ان دونوں اصولوں
کو صاف صاف اور قطعی شکل میں مان کر اٹھایا۔

(۱) ہندوستان کا جو دستور اساسی (کانسٹی ٹیوشن) بھی آئندہ بنایا
جائے اس میں اقلیتوں کے حقوق اور مفاد کی پوری ضمانت ہونی
چاہئے۔

(۲) اقلیتوں کے حقوق اور مفاد کے لئے کن کن تحفظات۔۔۔
(سیف گارڈز) کی ضرورت ہے؟ اس کے لئے جج خود اقلیتیں ہیں نہ کہ
اکثریتیں۔ اس لئے تحفظات کا فیصلہ ان کی رضامندی سے ہونا چاہئے
نہ کہ کثرت رائے سے۔

اقلیتوں کا مسئلہ صرف ہندوستان ہی کے حصے میں نہیں آیا ہے۔
دنیا کے دوسرے حصوں میں بھی رہ چکا ہے۔ میں اس جگہ سے دنیا کو
مخاطب کرنے کی جرات کرتا ہوں۔ میں معلوم کرنا چاہتا ہوں کہ کیا

اس سے بھی زیادہ کوئی صاف اور بے لاگ طرز عمل اس بارے میں اختیار کیا جاسکتا ہے۔ اگر کیا جاسکتا ہے تو وہ کیا ہے؟ کیا اس طرز عمل میں کوئی بھی ایسی خامی رہ گئی ہے جس کی بنا پر کانگریس کو اس کا فرض یا دلائل کی ضرورت ہو؟ کانگریس اپنے آدائے فرض کی خامیوں پر غور کرنے کے لئے ہمیشہ تیار رہی ہے اور آج بھی تیار ہے۔

میں انیس برس سے کانگریس میں ہوں۔ اس تمام عرصے میں کانگریس کا کوئی اہم فیصلہ ایسا نہیں ہوا جس کے ترتیب دینے میں مجھے شریک رہنے کی عزت حاصل نہ رہی ہو۔ میں کہہ سکتا ہوں کہ اس انیس برس میں ایک دن بھی ایسا کانگریس کے دماغ پر نہیں گزرا۔ جب اس نے اس مسئلہ کا فیصلہ اس کے سوا کسی طریقہ سے ہی کر نیکا خیال کیا ہو۔ یہ صرف اس کا اعلان ہی نہ تھا۔ اس کا مضبوط اور طے کیا ہوا طرز عمل تھا۔ پچھلے پندرہ برسوں کے اندر بار بار اس طرز عمل کے لئے سخت سے سخت آزمائشیں پیدا ہوئیں۔ مگر یہ چٹان اپنی جگہ سے کبھی نہ ہل سکی۔

آج بھی اس نے دستور ساز مجلس (کانسی ٹوانٹ اسمبلی) کے سلسلے میں اس مسئلہ کا جس طرح اعتراف کیا ہے۔ وہ اس کے لئے کافی ہے۔ کہ ان دونوں اصولوں کو ان کی زیادہ سے زیادہ صاف شکل میں دیکھ لیا جائے۔ تسلیم شدہ اقلیتوں کو یہ حق حاصل ہے کہ اگر

وہ چاہیں تو حاکم اپنے دونوں سے اپنے نمائندوں کو چن کر بھیجیں۔
 ان کے نمائندوں کے لاندھوں پر اپنے فرقہ کی راہوں کے چھو اور
 کسی کی رائے کا بوجھ نہ ہوگا۔ جہانگیر اقلیتوں کے حقوق اور مفاد
 کے مسائل کا تعلق ہے۔ فیصلہ کا ذریعہ مجلسِ اسمبلی کی کثرت رائے
 نہیں ہوگی۔ خود اقلیتوں کی رضامندی ہوگی۔ اگر کسی مسئلہ میں اتفاق
 نہ ہو سکے تو کسی غیر جانب دار پنچایت کے ذریعہ فیصلہ کرایا جاسکتا ہے
 جسے اقلیتوں نے بھی تسلیم کر لیا ہو۔ آخری تجویز محض ایک احتیاطی
 پیش بندی ہے۔ ورنہ اس کا بہت کم امکان ہے کہ اس طرح کی
 صورتیں پیش آئیں گی۔ اگر اس تجویز کی جگہ کوئی دوسری قابل عمل تجویز
 ہو سکتی ہے تو اسے اختیار کیا جاسکتا ہے۔

اگر کانگریس نے اپنے طرز عمل سے یہ اصول سامنے رکھ لئے ہیں،
 اور پوری کوشش کر چکی ہے اور کر رہی ہے کہ ان پر قائم رہے۔ تو پھر
 اس کے بعد اور کون سی بات رہ گئی ہے۔ جو برطانوی مدبروں کو
 اس پر مجبور کرتی ہے۔ کہ اقلیتوں کے حقوق کا مسئلہ ہمیں بار بار
 یاد دلائیں؟ اور دنیا کو اس غلط فہمی میں مبتلا کریں کہ ہندوستان کے
 مسئلہ کی راہ میں اقلیتوں کا مسئلہ راستہ روکے کھڑا ہے؟

اگر فی الحقیقت اسی مسئلہ کی وجہ سے رُکاوٹ پیش آرہی ہے۔ تو
 کیوں برطانوی حکومت ہندوستان کی سیاسی قیمت کا صاف صاف اعلان
 کر کے ہمیں اس کا موقعہ نہیں دیدیتی۔ کہ ہم سب ملکر بھیجیں اور باہمی نمائندگی

سے اس مسئلہ کا ہمیشہ کے لئے نفعیہ کر لیں ؟

ہم میں تفرقے پیدا کئے گئے۔ اور ہمیں الزام دیا جاتا ہے۔ کہ ہم میں تفرقے ہیں۔ ہمیں تفرقوں کے مٹانے کا موقعہ نہیں دیا جاتا۔ اور ہم سے کہا جاتا ہے کہ ہمیں تفرقے مٹانے چاہئیں یہ صورت حال ہے جو ہمارے چاروں طرف پیدا کر دی گئی ہے۔ یہ بندھن ہیں جو ہمیں ہر طرف سے جکڑے ہوئے ہیں۔ تاہم اس حالت کی کوئی مجبوری بھی ہمیں اس سے باز نہیں رکھ سکتی۔ کہ سعی اور سمیت کا قدم آگے بڑھائیں کیونکہ ہماری راہ تمام تر دشواریوں کی راہ ہے اور ہمیں ہر دشواری پر غالب آنا ہے۔

ہندوستان کے مسلمان اور ہندوستان کا مستقبل

یہ ہندوستان کی اقلیتوں کا مسئلہ تھا۔ لیکن کیا ہندوستان میں مسلمانوں کی حیثیت ایک ایسی اقلیت کی ہے جو اپنے مستقبل کو شک اور خوف کی نظر سے دیکھ سکتی ہے۔ اور وہ تمام اندیشے اپنے سامنے لاسکتی ہے جو قدرتی طور پر ایک اقلیت کے دماغ کو مضطرب کر دیتے ہیں۔ ؟

مجھے نہیں معلوم، آپ لوگوں میں سے کتنے آدمی ایسے ہیں جن کی نظر سے میری مدد کھیریں گزری ہوئی ہیں جو آج سے اٹھائیس برس پہلے

میں اہلہا کے صفوں پر نگہتار ہا ہوں۔ اگر چند اشخاص ہی ایسے
 موجود ہیں تو میں ان سے درخواست کروں گا کہ اپنا حافظہ تازہ کریں
 میں نے اس زمانے میں بھی اپنے اس عقیدے کا اظہار کیا تھا۔ اور
 اسی طرح آج بھی کرنا چاہتا ہوں۔ کہ ہندوستان کے سیاسی مسائل میں
 کوئی بات بھی اس درجہ غلط نہیں سمجھی گئی ہے جس درجہ یہ بات کہ ہندوستان
 کے مسلمانوں کی حیثیت ایک سیاسی اقلیت کی حیثیت ہے اور اس لئے
 انہیں ایک جمہوری ہندوستان میں اپنے حقوق و مفاد کی طرف
 سے اندیشہ ناک رہنا چاہئے۔ اس ایک بنیادی غلطی نے بیشمار غلط
 فہمیوں کی پیدائش کا دردازہ کھول دیا۔ غلط بنیادوں پر غلط دیواریں
 چنی جانے لگیں۔ اس نے ایک طرف تو خود مسلمانوں پر ان کی حقیقی
 حیثیت مشتبہ کر دی۔ دوسری طرف دنیا کو ایک ایسی غلط فہمی میں مبتلا
 کر دیا۔ جس کے بعد وہ ہندوستان کو اس کی صحیح صورت حال میں
 نہیں دیکھ سکتی۔

اگر وقت ہوتا تو میں آپ کو تفصیل کے ساتھ بتلاتا کہ معاملہ کی یہ
 غلط اور بناؤں کی مشکل گذشتہ ساٹھ برس کے اندر کیونکر ڈھالی گئی اور کن
 ہاتھوں سے ڈھلی؟ دراصل پوچھی اسی پھوٹ ڈالنے والی پالیسی کی پیدوار
 ہے۔ جس کا نقشہ انڈین نیشنل کانگریس کی تحریک کے شروع ہونے کے
 بعد ہندوستان کے سرکاری و ماغوں میں بننا شروع ہو گیا تھا۔ اور
 جس کا مقصد یہ تھا کہ مسلمانوں کو اس سیاسی بیداری کے خلاف استعمال

کرنے کے لئے تیار کیا جائے۔ اس نقشہ میں دو باتیں خاص طور سے اچھاری گئی تھیں۔ ایک یہ کہ ہندوستان میں دو مختلف قومیں آباد ہیں۔ ایک ہندو قوم ہے، اور ایک مسلمان قوم ہے۔ اس لئے متحد قومیت کے نام پر یہاں کوئی مطالبہ نہیں کیا جاسکتا۔ دوسری یہ کہ مسلمانوں کی تعداد ہندوؤں کے مقابلہ میں بہت کم ہے۔ اس لئے یہاں جمہوری اداروں کے قیام کا لازمی نتیجہ یہ نکلے گا۔ کہ ہندو اکثریت کی حکومت قائم ہو جائے گی اور مسلمانوں کی ہستی خطرہ میں پڑ جائے گی۔ میں اس وقت زیادہ تفصیل میں نہیں جاؤں گا میں صرف اتنی بات آپ کو یاد دلادوں گا کہ اگر اس معاملہ کی ابتدائی تاریخ آپ معلوم کرنی چاہتے ہیں تو آپ کو ایک سابق ”وائسرائے ہند“ لارڈ ڈفرن اور ایک سابق فیسٹ گورنر ممالک مغربی و شمالی (اب یونائیٹڈ پراؤنسر) سر کلینڈ کالون کے زمانے کی طرف لوٹنا چاہئے۔

برطانوی سامراج نے ہندوستان کی سرزمین میں دو قفا قفا جو بیچ ڈالے۔ ان میں سے ایک بیج یہ تھا۔ اس نے فوراً پھول پتے پیدا کئے۔ اور گو بچائش برس گزر چکے ہیں مگر ابھی تک اس کی جڑوں میں نمی خشک نہیں ہوئی۔

سیاسی بول چال میں جب کبھی ”اقلیت“ کا لفظ بولا جاتا ہے تو اس سے مقصود یہ نہیں ہوتا کہ ریاضی کے عام حسابی قاعدے کے مطابق انسانی افراد کی ہر ایسی تعداد جو ایک دوسری تعداد سے کم ہو۔

از می طور پر "اقلیت" ہوتی ہے مگر اس سے اپنی حفاظت کی طرف سے
 خطر ہونا چاہئے۔ بلکہ اس سے مقصود ایک ایسی کمزور جماعت ہوتی ہے
 جو تعداد اور صلاحیت دونوں اعتباروں سے اپنے کو اس قابل نہیں مانتی
 کہ ایک بڑے اور طاقتور گروہ کے ساتھ رہ کر اپنی حفاظت کے لئے خود
 اپنے اوپر اعتماد کر سکے۔ اس حیثیت کے تصور کے لئے صرف یہی کافی
 نہیں کہ ایک گروہ کی تعداد کی نسبت دوسرے گروہ سے کم ہو، بلکہ یہ بھی
 ضروری ہے کہ بجائے خود کم ہو، اور اتنی کم ہو کہ اس سے اپنی حفاظت
 کی توقع نہ کی جاسکے۔ ساتھ ہی اس میں تعداد (مردم مسلمہ) کے ساتھ
 ذمیت (مسئولہ) کا سوال بھی کام کرتا ہے۔ فرض کیجئے۔ ایک
 ملک میں دو گروہ موجود ہیں۔ ایک کی تعداد ایکٹ کروڑ ہے دوسرے
 کی دو کروڑ ہے۔ اب اگرچہ ایک کروڑ کروڑ کا نصف ہو گا اور اس لئے
 دو کروڑ سے کم ہو گا۔ مگر سیاسی نقطہ خیال سے ضروری نہ ہو گا کہ صرف
 اس نسبتی فرق کی بنا پر ہم اسے ایک اقلیت فرض کر کے اس کی کمزور ہستی
 کا اعتراف کر لیں۔ اس طرح کی اقلیت ہونے کے لئے تعداد کے
 نسبتی فرق کے ساتھ دوسرے عوامل درمیان میں ہونے کی موجودگی
 بھی ضروری ہے۔

اب ذرا غور کیجئے کہ اس لحاظ سے ہندوستان میں مسلمانوں کی
 حیثیت کیا ہے؟ آپ کو دیر تک غور کرنے کی ضرورت نہ ہو گی کہ آپ
 صرف ایک ہی نگاہ میں معلوم کر لیں گے۔ کہ آپ کے سامنے ایک عظیم

ہی "اکثریت" اور "اقلیت" کا تصور کرتے ہیں، تو بھی اس تصور میں مسلمانوں کی جگہ محض ایک "اقلیت" کی دکھائی نہیں دیتی۔ وہ اگر سات صوبوں میں اقلیت کی حیثیت رکھتے ہیں۔ نوپا پنج صوبوں میں انھیں اکثریت کی جگہ حاصل ہے ایسی حالت میں کوئی وجہ نہیں کہ انھیں کو ایک اقلیتی گروہ ہونے کا احساس مضطرب کر سکے۔

ہندوستان کا آئندہ دستور اساسی (Constitution) اپنی تفصیلات میں خواہ کسی نوعیت کا ہو۔ مگر اس کی ایک بات ہم سب کو معلوم ہے۔ وہ کامل معنوں میں ایک آل انڈیا دفاق (Federation) کا جمہوری دستور ہوگا۔ جس کے تمام حلقے (Units) اپنے اپنے اندرونی معاملات میں خود مختار ہوں گے۔ اور فیڈرل مرکز کے حصے میں صرف وہی معاملات رہیں گے۔ جن کا تعلق ملک کے عام اور مجموعی مسائل سے ہوگا۔

مثلاً بیرونی تعلقات و دفاع (Defence) کسٹم وغیرہ۔۔۔ ایسی حالت میں کیا ممکن ہے کہ کوئی دماغ جو ایک جمہوری دستور کے پوری طرح عمل میں آئے اور وہ خود بخود اس طرح کے نقشہ تھوڑی دیر کے لئے بھی اپنے اندر ایسا خلا نہ پیدا کرے جس سے اس کے لئے سوال کے لئے تیار ہو جائے۔ جنہیں اکثریت اور اقلیت کے درمیان فرق ہے۔ سوال تفریق الاصلی کو پیش کرے ہے؟ میں ایک لمحہ کے لئے یہ بھی نہیں سمجھتا کہ یہ مسئلہ کس طرح پیش آئے گا۔

نکل سکتی ہے۔

در اصل یہ تمام اندیشے اس لئے پیدا ہو رہے ہیں کہ ایک برطانوی
مدبر کے مشہور نظموں میں جو اس نے آئرلینڈ کے بارے میں کہے
تھے۔ ہم ابھی تک دریا کے کنارے کھڑے ہیں۔ اور گوتیرنا چاہتے
ہیں۔ مگر دریا میں اترتے نہیں۔ ان اندیشوں کا صرف ایک ہی علاج
ہے۔ ہمیں دریا میں بخوف و خطر کودنا چاہئے۔ جوں ہی ہم نے ایسا کیا
ہم معلوم کر لیں گے کہ ہمارے تمام اندیشے بے بنیاد تھے۔

مسلمانان ہند کیلئے ایک بنیادی سوال

تقریباً تیس برس ہوئے جب میں نے بحیثیت ایک ہندوستانی
مسلمان کے لئے اس مسئلہ پر پہلی مرتبہ غور کرنے کی کوشش کی تھی۔
یہ وہ زمانہ تھا کہ مسلمانوں کی اکثریت سیاسی جدوجہد کے میدان سے
ایک قلم کنارہ کش تھی، اور عام طور پر وہی ذہنیت ہر طرف چھائی
ہوئی تھی جو ۱۸۸۸ء میں کانگریس سے علیحدگی اور مخالفت کی راہ
اختیار کر لی گئی تھی۔ وقت کی یہ عام آہ و ہوا میرے غور و فکر کی راہ
نہ روک سکی۔ میں بہت جلد ایک آخری نتیجہ تک پہنچ گیا۔ اور اس نے
میرے سامنے یقین اور عمل کی راہ کھول دی۔ میں نے غور کیا کہ -
ہندوستان اپنے تمام حالات کے ساتھ ہمارے سامنے موجود ہے۔

اور اپنے مستقبل کی طرف بڑھ رہا ہے۔ ہم بھی اسی سمت میں سوار ہیں۔
 اور اس کی رفتار سے بے پروا نہیں رہ سکتے۔ اس لئے مزہ دی ہے کہ
 اپنے طرز عمل کا ایک صاف اور قطعی فیصلہ کر لیں۔

یہ فیصلہ ہم کیونکر کر سکتے ہیں؟ صرف اس طرح کہ معاملہ کی سطح
 پر نہ رہیں اس کی بنیادوں تک اتریں، اور پھر دیکھیں کہ ہم اپنے
 آپ کو کس حالت میں پاتے ہیں۔ میں نے ایسا کیا، اور دیکھا کہ
 سارے معاملے کا فیصلہ صرف ایک سوال کے جواب پر موقوف ہے
 ہم ہندوستانی مسلمان ہندوستان کے آزاد مستقبل کو شک
 بے اعتمادی کی نظر سے دیکھتے ہیں۔ یا خود اعتمادی اور بہمت کی
 نظر سے؟

اگر پہلی صورت ہے تو بلاشبہ ہماری راہ بالکل دوسری ہو جاتی
 ہے۔ وقت کا کوئی اعلان، آئندہ کا کوئی وعدہ، دستور اساسی
 کا کوئی تحفظ، ہمارے شک اور خوف کا اصلی علاج نہیں ہو سکتا
 ہم مجبور ہو جاتے ہیں کہ تیسری طاقت کی موجودگی برداشت کریں۔
 یہ تیسری طاقت موجود ہے اور اپنی جگہ چھوڑنے کے لئے تیار نہیں
 اور ہمیں بھی یہی خواہش رکھنی چاہیے۔ کہ وہ اپنی جگہ نہ چھوڑ سکے۔
 لیکن اگر ہم محسوس کرتے ہیں کہ ہمارے لئے شک اور خوف
 کی کوئی وجہ نہیں۔ ہمیں خود اعتمادی اور بہمت کی نظر سے مستقبل کو
 دیکھنا چاہیے۔ تو پھر ہماری راہ عمل بالکل صاف ہو جاتی ہے۔

ہم اپنے آپ کو بالکل ایک دوسرے عالم میں پانے لگتے ہیں۔
 شک، تذبذب، بے عملی، اور انتظار کی درماندگیوں کی یہاں پرچھائیں
 بھی نہیں بڑھ سکتی۔ یقین، جفا، عمل اور سرگرمی کا سورج یہاں بھی نہیں
 ڈوب سکتا نہ وقت کا کوئی الجھاؤ، حالات کا کوئی اتار چڑھاؤ۔
 معاطوں کی کوئی چھین، ہمارے قدموں کا رخ نہیں بدل سکتی
 ہمارا فرض ہو جاتا ہے کہ ہندوستان کے قومی مقصد کی راہ میں قدم
 اٹھائے بڑھے جائیں!

مجھے اس سوال کا جواب معلوم کرنے میں ذرا بھی دیر نہیں لگی۔
 میرے دل کے ایک ایک ریشے نے پہلی حالت سے انکار کیا۔
 میرے لئے ممکن تھا کہ اس کا تصور بھی کر سکوں۔ میں کسی مسلمان کے
 لئے۔ بشرطیکہ اس نے اسلام کی روح اپنے دل کے ایک ایک
 کونے سے دھونڈھ کر نکال نہ پھینکی ہو۔ یہ ممکن نہیں سمجھتا کہ اپنے کو
 پہلی حالت میں دیکھنا برداشت کرے!

میں نے ۱۹۱۲ء میں "الہلال" جاری کیا اور اپنا یہ فضلہ
 مسلمانوں کے سامنے رکھا۔ آپ کو یاد دلائے کی ضرورت نہیں۔
 کہ میری صداقتیں بے اثر نہیں رہیں ۱۹۱۲ء سے ۱۹۱۶ء تک کا زمانہ
 مسلمانان ہند کی نئی سیاسی کروٹ کا زمانہ تھا۔ ۱۹۱۳ء کے ہوا آخر
 میں جب چار برس کی نظر بندی کے بعد میں رہا ہوا تو میں سے دیکھا کہ
 مسلمانوں کی سیاسی دہینیت اپنا کچھلا سا پنہ لڑ چکی ہے۔ اور نیا سا پنچا

دھل رہا ہے۔ اس واقعہ پر بیٹس برس گزر چکے۔ اس عرصے میں طرح طرح کے اتار چڑھاؤ سہوتے رہے۔ حالات کسے کسے نئے سبب سے۔ خیالات کی نئی نئی لہریں اٹھیں۔ تاہم ایک حقیقت بغیر کسی تبدیلی کے اب تک قائم ہے۔ مسلمانوں کی عام رائے پیچھے لوٹنے کے لئے تیار نہیں۔

ہاں! وہ اب پیچھے لوٹنے کے لئے تیار نہیں۔ لیکن آگے بڑھنے کی راہ اس پر پھر مشتبہ ہو رہی ہے۔ میں اس وقت اسباب میں نہیں جاؤنگا میں صرف اثرات دیکھنے کی کوشش کروں گا۔ میں اپنے ہم مذہبوں کو یاد دلاؤں گا۔ کہ میں نے ۱۹۱۲ء میں جس جگہ سے اُنھیں مخاطب کیا تھا۔ آج بھی میں اُسی جگہ کھڑا ہوں۔ اس تمام مدت نے حالات کا جو انبار ہمارے سامنے کھڑا کر دیا ہے۔ اُن میں کوئی حالت ایسی نہیں جو میرے سامنے نہ گزری ہو۔ میری آنکھوں نے دیکھے ہیں اور میرے دماغ نے سوچنے میں کبھی کوتاہی نہیں کی۔ حالات صرف میرے سامنے سے گزرتے ہی نہ رہے۔ میں اُن کے اندر کھڑا رہا۔ اور میں نے ایک ایک حالت کا جائزہ لیا۔ میں مجبور ہوں کہ اپنے مشاہدے کو نہ بھٹلاؤں میرے لئے ممکن نہیں کہ اپنے یقین سے لڑوں۔ میں اپنے ضمیر کی آواز کو نہیں دبا سکتا۔ میں اس تمام عرصے میں ان سے کہتا رہا ہوں اور آج بھی ان سے کہتا ہوں کہ ہندوستان کے نوکر و مسلمانوں کے لئے صرف وہی ایک راہ عمل ہو سکتی ہے جس کی میں نے ۱۹۱۲ء میں اُنھیں

دعوت دی۔

میرے جن ہم مذہبوں نے سُننے میں میری صداؤں کو قبول کیا تھا۔ مگر آج انہیں مجھ سے اختلاف ہے۔ میں انہیں اس اختلاف کے لئے ملامت نہیں کروں گا۔ مگر میں اُن کے اخلاص اور سنجیدگی سے سُن کر دوں گا۔ یہ قوموں اور ملکوں کی قسمتوں کا معاملہ ہے۔ ہم اسے وقتی جذبات کی رو میں بہہ کر طے نہیں کر سکتے۔ ہمیں زندگی کی محسوس حقیقتوں کی بنا پر اپنے فیصلوں کی دہریں تعمیر کرنی ہیں۔ ایسی دیواریں در زبانی اور ذہنی نہیں جاسکتیں۔

میں تسلیم کرتا ہوں کہ بدقسمتی سے وقت کی فضا بخار آلود ہو رہی ہے۔ مگر انہیں حقیقت کی روشنی میں آنا چاہئے۔ وہ آج بھی ہر پہلو سے معاملے پر غور کر لیں۔ وہ اس کے سوا کوئی راہ عمل اپنے سامنے نہیں پائیں گے۔

مسلمان اور متحد قومیت

میں مسلمان ہوں، اور حقیر کے ساتھ محسوس کرتا ہوں کہ مسلمان ہوں۔ اسلام کی تیرہ سو برس کی شاندار روایتیں میرے ورثے میں آئی ہیں۔ میں تیار نہیں کہ اس کا کوئی چھوٹے سے چھوٹا حصہ بھی ضائع کرنے دوں۔ اسلام کی تعلیم۔ اسلام کی تاریخ، اسلام کے علوم و فنون، اسلام کی تہذیب، میری دولت کا سرمایہ ہے اور میرا فرض ہے

کہ اس کی حفاظت کر دوں۔ بحیثیت مسلمان ہونے کے میں مذہبی اور کچرل
 دائرے میں اپنی ایک خاص ہستی رکھتا ہوں۔ اور میں برداشت نہیں
 کر سکتا کہ اس میں کوئی مداخلت کرے۔ لیکن ان تمام احساسات کے
 ساتھ میں ایک اور احساس بھی رکھتا ہوں۔ جسے میری زندگی کی حقیقتوں
 نے پیدا کیا ہے۔ اسلام کی رُوح مجھے اس سے نہیں روکتی وہ۔۔
 اس راہ میں میری رہنمائی کرتی ہے۔ میں فخر کے ساتھ محسوس
 کرتا ہوں کہ میں ہندوستانی ہوں۔ میں ہندوستان کی ایک اور
 ناقابلِ تقسیم متحدہ قومیت کا ایک عنصر ہوں۔ میں اس متحدہ قومیت کا
 ایک ایسا اہم عنصر ہوں جس کے بغیر اس کی عظمت کا مکمل ادھورا
 رہ جاتا ہے۔ میں اس کی نکویں (نباوت) کا ایک ناگزیر عامل
 (ضلعہ ملکہ) ہوں۔ میں اپنے اس دعوے سے کبھی دست بردار
 نہیں ہو سکتا۔

ہندوستان کے لئے قدرت کا یہ فیصلہ ہو چکا تھا۔ کہ اس کی
 سرزمین انسان کی مختلف نسلوں۔ مختلف تہذیبوں اور مختلف مذہبوں
 کے قافلوں کی منزل ہے۔ اسی تاریخ کی صبح بھی نمودار نہیں ہوئی تھی
 کہ ان قافلوں کی آمد شروع ہو گئی۔ اور پھر ایک کے بعد سلسلہ
 جاری رہا۔ اس کی وسیع سرزمین سب کا استقبال کرتی رہی۔ اور
 اس کی فیاض گود نے سب کے لئے جگہ نکالی۔ ان ہی قافلوں
 میں ایک آخری قافلہ ہم پیروانِ اسلام کا بھی تھا۔ یہ بھی پچھلے قافلوں کے

تھان راہ پر چلتا ہوا یہاں پہنچا۔ اور ہمیشہ کے لئے بس گیا۔
 یہ دنیا کی دو مختلف قوموں اور تہذیبوں کے دھاروں کا لان
 تھا۔ یہ گنگا اور جہنا کے دھاروں کی طرح پہلے ایک ٹکڑے سے
 الگ الگ بہتے رہے۔ لیکن پھر جیسا کہ قدرت کا اہل قانون ہے۔
 دونوں کو ایک سنگم میں مل جانا پڑا۔ ان دونوں کا میل تاریخ کا
 ایک عظیم واقعہ تھا۔ جس دن یہ واقعہ ظہور میں آیا۔ اُسی دن سے
 قدرت کے مخفی ہاتھوں نے پُرانے ہندوستان کی جگہ ایک نئے
 ہندوستان کے ڈھالنے کا کام شروع کر دیا۔

ہم اپنے ساتھ ذخیرہ لائے تھے۔ اور یہ سرزمین بھی اپنے ذخیروں
 سے مالا مال تھی۔ ہم نے اپنی دولت اس کے حوالے کر دی اور اُس نے
 اپنے خزانوں کے دروازے ہم پر کھول دیے۔ ہم نے اُسے اسلام
 کے ذخیرے کی وہ سب سے زیادہ قیمتی چیز دیدی جس کی اُسے سب سے
 زیادہ احتیاج تھی۔ ہم نے اُسے جمہوریت اور انسانی مساوات
 کا پیغام پہنچا دیا۔

تاریخ کی پوری گیارہ صدیاں اس واقعے پر گزر چکی ہیں۔ اب
 اسلام بھی اس سرزمین پر دیباہی دعویٰ کرتا ہے۔ جیسا دھوئے
 ہندو مذہب کا ہے۔ اگر ہندو مذہب کئی ہزار برس سے اس سرزمین
 کے باشندوں کا مذہب رہا ہے۔ تو اسلام بھی ایک ہزار برس سے
 اس کے باشندوں کا مذہب چلا آتا ہے۔ جس طرح ایک ہندو

مختر کے ساتھ کہہ سکتا ہے کہ وہ ہندوستانی ہے۔ اور ہندو مذہب
 کا پیرو ہے۔ ٹھیک اسی طرح ہم بھی مختر کے ساتھ کہہ سکتے ہیں کہ ہم
 ہندوستانی ہیں اور مذہب اسلام کے پیرو ہیں۔ میں اس دائرے کو
 اس سے زیادہ وسیع کروں گا۔ میں ہندوستانی مسیح کا بھی یہ حق
 تسلیم کروں گا۔ کہ وہ کج سر اٹھا کے کہہ سکتا ہے کہ میں ہندوستانی
 ہوں۔ اور باشندگان ہند ایک مذہب یعنی عیسائیت کا پیرو ہوں۔
 ہماری گیارہ صدیوں کی مشترک (ملی جلی) تاریخ نے ہمارے
 ہندوستانی زندگی کے تمام گوشوں کو اپنے تعمیری سامان سے بھر دیا ہے
 ہماری زبانیں، ہماری شاعری، ہمارا ادب، ہماری معاشرت، ہمارا
 ذوق، ہمارا لباس، ہمارے رسم و رواج ہماری روزانہ زندگی کی بیشمار
 حقیقتیں کوئی گوشہ بھی ایسا نہیں ہے جس پر اس مشترک زندگی کی چھاپ
 نہ لگ سکی ہو ہماری بولیاں الگ الگ تھیں مگر ہم ایک ہی زبان بولنے لگے
 ہمارے رسم و رواج ایک دوسرے سے بیگانہ تھے۔ مگر انہوں نے
 مل جل کر ایک نیا سانچہ پیدا کر لیا۔

ہمارا پرانا لباس تاریخ کی پُرانی تصویروں میں دیکھا جاسکتا ہے
 مگر اب وہ ہمارے جسموں پر نہیں مل سکتا۔ یہ تمام مشترک سرمایہ ہماری
 متحدہ قومیت کی ایک دولت ہے اور ہم اسے چھوڑ کر اس زمانہ کی ہر
 ٹوٹنا نہیں چاہتے۔ جب ہماری یہ ملی جلی زندگی شروع نہیں ہوئی تھی ہم میں
 اگر ایسے ہندو دماغ میں جو چاہے تھے کہ ایک ہزار برس پہلے کی ہندو زندگی

والس نہیں تو انہیں معلوم ہونا چاہیے کہ وہ ایک خواب دیکھ رہے ہیں اور وہ کبھی بڑا ہونے والا نہیں۔

اسی طرح اگر ایسے مسلمان دماغ موجود ہیں جو چاہتے ہیں کہ اپنی اس گزری ہوئی تہذیب معاشرت کو پھر تازہ کریں جو وہ ایک ہزار پہلے ایران اور وسط ایشیاء سے لائے گئے توہیں ان سے بھی کہیں گے کہ اس خواب سے جس قدر جلد بیدار ہو جائیں بہتر ہے کیونکہ یہ ایک غیر قدرتی تخیل ہے اور حقیقت کی زمین میں ایسے خیالات اُگ نہیں سکتے۔ میں ان لوگوں میں ہوں جن کا اعتقاد ہے کہ تجدید (Renewal) مذہب میں ضرورت ہے مگر معاشرت میں مرنی سے انکار کرتا ہے۔ ہماری ایک سال کی مشترک زندگی نے ایک متحدہ قومیت کا سانچہ ڈھال دیا ہے ایسے سانچے بنائے نہیں جاسکتے وہ قدرت کی محنتی ہاتھوں سے صدیوں میں خود بخود بنا کر رہے ہیں اب ساچہ ڈھل رہا ہے اور قسمت کی مہر اس پر لگ چکی ہے ہم پسند کریں یا نہ کریں مگر اب ہم ایک ہندوستانی قوم اور ناقابلِ تقسیم ہندوستانی بن چکے ہیں۔ علیحدگی کا کوئی بناؤ تخیل ہمارے اس ایک ہونیکو نہیں بنا دے سکتا۔ یہیں قدرت کے فیصلے پر (مقامہ) اچھا ہے۔ اور اپنی قسمت کی تعمیر میں لگ جانا چاہیے۔



خاتمہ

حضرات! میں اب آپ کا زیادہ وقت نہیں لوں گا۔ میں اب
اپنی فقر پر ختم کرنا چاہتا ہوں لیکن قبل اس کے کہ ختم کروں۔ مجھے
ایک بات کے یاد دلانے کی اجازت دیجئے۔

آج ہماری کامیابیوں کا دار و مدار تین چیزوں پر ہے۔ اتحاد
دُشمن اور گاندھی جی کی رہنمائی پر اعتماد ہی ایک تنہا رہنمائی ہے
جس نے ہماری تحریک کا شاندار ماضی تعمیر کیا اور صرف اسی سے
ہم ایک فخر مند مستقبل کی توقع کر سکتے ہیں۔

ہماری آزمائش کا ایک نازک وقت ہمارے سامنے ہے
ہم نے تمام دنیا کی نگاہوں کو نظارے کی دعوت دی ہے۔
کوشش کیجئے کہ ہم اس کے اہل ثابت ہوں۔



صرف اسم کے ٹکٹ ڈرانہ کر کے

مفت معاملاً کرو

ناول گزشتہ
میر کی زندگی

دہلی کی حسین و جمیل شہرہ
یہ کتاب بہت کم تعداد میں رہ گئی ہے۔ لہذا جلد از جلد طلب فرمیں

نو بہار کبڈیو دریاغ دھلی

نواب بیگم

تجارتِ بذریعہ فونڈس بین

اگر چاہے صرف قلم اور دوا کے بذریعہ اشتہار بازی دولت کما نا چاہتے ہیں تو آج ہی ہم سے کتاب قانونِ اشتہار طلب فرمائیے۔ اس فن کی کتاب ہو چکے گی کیا نظر سے گزری ہو گی۔ دولت پیدا کرنے کے اس خدا سمان طریقے کو جی کہ ہر شخص اپنے عمل کر کے تھوڑے ہی دنوں میں امیر و کمیر آدنی بن سکتا ہے۔ آج دنیا اشتہار بازی سے لاکھوں پیسہ پیدا کر رہی ہے پھر آپ اپنی بیکاری سے کیوں مایوس و پریشان ہیں اپنی بیکاری کو تجارت کے ذریعہ دور کر لیجئے۔ گھر بیٹھے روپیہ کمائے جائیے۔ کتاب کی نگہانی چھپائی دیدہ زیب، کاغذ نہایت ہی بہترین، دو قسم کا اعلیٰ قیمت ایک روپیہ۔ علیتھا و آئے

(۱۲۱) اجماع دکانِ بذریعہ۔
نوبہار بک ڈپو کو چھوٹی دھنی رائے دریا گنج دہلی سے طلب کیجئے

